

❖ चिन्तन : मनन - अनुशीलन

❖ प्रवचनकार
आचार्यश्री जवाहरलालजी म सा.

❖ प्रकाशक
श्री अखिल भारतवर्षीय साधुमार्गी जैन संघ
'समता भवन', रामपुरिया मार्ग,
बीकानेर- 334005 (राज)

❖ सस्करण
प्रथम - 1970
द्वितीय - 2003

❖ अर्थ सहयोगी
श्री सुन्दरलालजी दुगड, कोलकाता

❖ मूल्य -
15.00 रुपये मात्र

❖ मुद्रक -
तिलोक प्रिंटिंग प्रेस
मोहता अस्पताल के पास, बीकानेर (राज)
फोन - 2521256

युगद्रष्टा, क्रांतिकारी, जैनाचार्य पूज्य आचार्यश्री जवाहरलालजी म सा का जीवन जैन ही नहीं वरन् भारतीय इतिहास का वह स्वर्णिम अध्याय है जो युगो-युगो तक पढा जाता रहेगा। परतन्त्रता की बेडियो मे जकडे भारतीय समाज को उन्होने स्वतन्त्रता का बोध कराया और दासता की जजीरों को तोड कर फेकने के लिए ललकारा। राष्ट्रधर्मी आचार्यश्री की कालजयी वाणी आज भी उतनी ही प्रासंगिक है जितनी परतन्त्र भारत के समय थी।

जैनाचार्य जवाहर के विशाल प्रवचन साहित्य मे से कुछेक चुने हुए विचार-कण प्रस्तुत चिन्तन मनन अनुशीलन मे सगृहीत हैं जो पाठको के लिए जीवन-उन्नयन मे पर्याप्त सहायक हो सकते हैं।

प्रस्तुत पुस्तक के पढने के बाद हम पाठको से आशा करेंगे कि वे आचार्यश्री के विशाल प्रवचन-साहित्य को भी अवश्य पढेंगे।

प्रस्तुत पुस्तक के प्रकाशन में समाजसेवी प्रबुद्धचेता श्रीमान सुन्दरलालजी दुगड, कलकत्ता का आर्थिक सौजन्य प्राप्त हुआ। तदर्थ वे हार्दिक बधाई के पात्र हैं। श्री देवकुमारजी जैन के भी आभारी हैं कि उन्होंने कृति का सुन्दर संपादन किया।

श्री गणेश स्मृति ग्रन्थमाला के अन्तर्गत प्रस्तुत पुस्तक का प्रकाशन जन-जन के लिए उपयोगी बने, इसी सद्भावना के साथ-

शातिलाल साड

संयोजक -

श्री साहित्य प्रकाशन समिति

श्री अ भा साधुमार्गी जैन सघ

समता भवन, बीकानेर

❖ चिन्तन : मनन • अनुशीलन

❖ प्रवचनकार

आचार्यश्री जवाहरलालजी म. सा.

❖ प्रकाशक

श्री अखिल भारतवर्षीय साधुमार्गी जैन संघ
'समता भवन' रामपुरिया मार्ग,
बीकानेर- 334005 (राज)

❖ सस्करण

प्रथम — 1970

द्वितीय — 2003

❖ अर्थ सहयोगी

श्री सुन्दरलालजी दुगड, कोलकाता

❖ मूल्य —

15.00 रूपये मात्र

❖ मुद्रक —

तिलोक प्रिंटिंग प्रेस

मोहता अस्पताल के पास बीकानेर (राज)

फोन — 2521256

युगद्रष्टा, क्रांतिकारी, जैनाचार्य पूज्य आचार्यश्री जवाहरलालजी म
सा का जीवन जैन ही नहीं वरन् भारतीय इतिहास का वह स्वर्णिम अध्याय
है जो युगो-युगो तक पढ़ा जाता रहेगा। परतन्त्रता की बेड़ियों में जकड़े
भारतीय समाज को उन्होंने स्वतन्त्रता का बोध कराया और दासता की
जजीरों को तोड़ कर फेंकने के लिए ललकारा। राष्ट्रधर्मी आचार्यश्री की
कालजयी वाणी आज भी उतनी ही प्रासंगिक है जितनी परतन्त्र भारत के
समय थी।

जैनाचार्य जवाहर के विशाल प्रवचन साहित्य में से कुछेक चुने हुए
विचार-कण प्रस्तुत चिन्तन मनन अनुशीलन में सगृहीत हैं जो पाठकों के
लिए जीवन-उन्नयन में पर्याप्त सहायक हो सकते हैं।

प्रस्तुत पुस्तक के पढ़ने के बाद हम पाठको से आशा करेंगे कि वे
आचार्यश्री के विशाल प्रवचन-साहित्य को भी अवश्य पढ़ेंगे।

प्रस्तुत पुस्तक के प्रकाशन में समाजसेवी प्रबुद्धचेता श्रीमान सुन्दरलालजी
दुगड़, कलकत्ता का आर्थिक सौजन्य प्राप्त हुआ। तदर्थ वे हार्दिक बधाई के
पात्र हैं। श्री देवकुमारजी जैन के भी आभारी हैं कि उन्होंने कृति का सुन्दर
संपादन किया।

श्री गणेश स्मृति ग्रन्थमाला के अन्तर्गत प्रस्तुत पुस्तक का प्रकाशन
जन-जन के लिए उपयोगी बने, इसी सद्भावना के साथ—

शांतिलाल साड

संयोजक

श्री साहित्य प्रकाशन समिति
श्री अ मा साधुमार्गी जैन सघ
समता भवन, बीकानेर

अर्थ सहयोगी

शासन समर्पित दुगड़ परिवार

देशनोक निवासी श्री मोतीलालजी दुगड़ आचार्य श्री हुक्मीचन्दजी म सा एय श्री अखिल भारतवर्षीय जैन सघ, बीकानेर के स्थापना काल से ही एकनिष्ठ सुश्रावक रहे हैं, जिन्होंने सघ/शासन की चहुमुखी प्रगति में अहम् भूमिका का निर्वहन किया है। श्रीमद् जयाहराचार्य, श्री गणेशाचार्य, श्री नानेशाचार्य एय आचार्य श्रीरामेश के श्रद्धालु आरथायान एय समर्पित भक्तों में श्री दुगड़जी का परिवार अग्रणी व प्रमुख है। शासननिष्ठ, अनन्य गुरुभक्त, सघ समर्पित श्री मोतीलालजी दुगड़ के ज्येष्ठ पुत्र श्री सुन्दरलालजी दुगड़ हैं, जिनका सघ एव समाज के कर्मठ कार्यकर्ताओं में महत्त्वपूर्ण व विशिष्ट स्थान है।

श्री सुन्दरलालजी दुगड़ जैन समाज के उन युवा उद्योगपतियों में प्रमुख व अग्रपंक्त्या हैं, जिन्होंने विगत सार्द्धदशक में अपने अथक परिश्रम, कौशल, प्रतिभा तथा औदार्य से न केवल औद्योगिक जगत् में अपनी पृथक् पहचान बनाई है, अपितु अपनी धर्मनिष्ठता, सदाचारिता, सदाशयता, सच्चरित्रता एय जनहितैषिता से शिक्षा और सेवा के क्षेत्र में भी श्लाघनीय, स्तुत्य व अनुकरणीय आदर्श स्थापित किया है।

श्री अखिल भारतवर्षीय साधुमार्गी जैन सघ के पूर्व उपाध्यक्ष रहे श्री सुन्दरलालजी दुगड़ सम्प्रति अनेक सामाजिक, शैक्षणिक, धार्मिक तथा जन कल्याणकारी संस्थानों से घनिष्ठ रूप से सम्बद्ध हैं तथा ट्रस्टी, मंत्री, अध्यक्ष आदि पदों पर रहते हुए बहुआयामी सेवाकार्यों में सलग्न हैं। आपने भवन निर्माण का कार्यारम्भ कर व्यावसायिक जगत् में प्रवेश किया तथा आर डी बिल्डर्स एण्ड डेवलपर्स की स्थापना की और अपनी दूरदर्शिता, कार्यकुशलता, त्वरित निर्णय-क्षमता तथा प्रतिभा के बल पर आज भवन निर्माण सहित विभिन्न व्यवसायों का सुसंचालन कर रहे हैं। आर डी बिल्डर्स एण्ड डेवलपर्स नामक इनका प्रतिष्ठान आर बी डी इन्टरप्राइज में परिवर्तित होकर औद्योगिक क्षेत्र में सुस्थापित, प्रतिष्ठित हो इनके गतिशील शुम्भकीय, सफल व्यक्तित्व की कथा कह रहा है।

समय की धारा एय नब्ज पहचान कर साफल्य के सोपान हस्तगत करने वाले श्री दुगड़ प्रगतिशील विचारों के धनी हैं और युवा उद्योगरत्न रूप में सम्मानित व समादृत हैं। 'दिया दूर नहीं जात' कथन का अनुसरण कर आपने अपनी जन्मभूमि देशनोक, (राजस्थान) में अनेक संस्थानों के उत्थान एय विकास में प्रमुख भूमिका का निर्वहन किया है। आपके प्रभूत अनुदान से कपासन (उदयपुर) में आचार्य नानेश रूप रेखा रामेश गीशाला की स्थापना हुई है तथा पी बी एम हास्पिटल, बीकानेर में वार्ड संरक्षण का सेवा सांस्थानिक कार्य प्रगति पर है।

सरलता, सहजता, मिलनसारिता विनम्रता एय मधुस्मिता गुणों से समन्वित श्री सुन्दरलालजी दुगड़ का व्यक्तित्व प्रदर्शन, आडम्बर एव विज्ञापन से सर्वथा दूर सादगी, सेवा तथा उदारता का प्रतीक है। कोलकाता के जैन-अजैन समाज में आपको अत्यन्त लोकप्रियता प्राप्त है। अनेक राजनेताओं एय अति विशिष्ट महानुभावों से घनिष्ठ सम्बन्ध होने पर भी ये एक निरभिमानी निष्काम, निस्वार्थ, कर्मठ कार्यकर्ता के रूप में जाने-पहचाने जाते हैं। कोलकाता एय देशनोक का धर्म और सेवा-क्षेत्रीय ऐसा कोई संस्थान तथा संगठन नहीं है जो इनके उदार सहयोग एय सक्रिय व्यक्तित्व से लाभान्वित नहीं होता हो।

आपके सुपुत्र श्री विनोदजी दुगड़ भी अपने धर्म कर्तव्यनिष्ठ पितृ के पदचिह्नों पर चलकर समाज की सेवा में अग्रणी एय उत्साहित रहते हैं।

ऐसे शासन समर्पित परिवार से सघ गौरवान्वित है। सत् साहित्य के प्रकाशन हेतु प्रदत्त आर्थिक सहयोग इस परिवार की प्रशस्त एय प्रगाढ़ धर्मभावना का प्रतीक है। एतदर्थ सघ का आभार व साधुवाद।

अनुक्रम

मानवीय जीवन धर्म की आवश्यकता	9
धर्मम् चर	10
धर्म का आदर्श है	11
धर्मश्रद्धा की वास्तविकता कहाँ है ?	12
धर्म की अवहेलना नहीं हो सकती	13
धर्म-साधना निष्फल नहीं	14
धर्म और धर्मभ्रम	14
अहिंसा कायरो का धर्म नहीं	15
धर्म की निन्दा कराने वाले कौन ?	16
धर्म वीरता से निभता है	17
युगधर्म ही सब-कुछ नहीं	18
श्रमण धर्म के लिये भाररूप	18
एक बार ही निहार लो	19
लक्ष्यभ्रष्ट न होओ	20
कायर सयम में भी सुख चाहते हैं	20
पालन में प्रमाद मत करो ।	21
काल वृथा मत खोओ ।	22
यह धारणा बदल लो	23
जिसने महत्त्व समझा नहीं	24
श्रावक कौन कहलाता है ?	25
सुख का सच्चा मार्ग	26
इसी मे कल्याण है	27
सत्सकल्प सफलता का सोपान	28
सत्य मे कोई भेदभाव नहीं है	29
पर्युषण पर्व	30
पर्युषण पर्व का सन्देश	31
सवत्सरी का सन्देश	32
क्षमापणा का अर्थ	33

स्वतन्त्रता के रक्षक कौन ?	34
अय मेरे वतन के लोगो	34
राष्ट्र के प्रति हमारा उत्तरदायित्व है	35
विवेक और विचार की आवश्यकता	36
राजनीति का राजमार्ग	37
मनुष्यता का मापदण्ड	38
मनुष्यता से नीचे न गिरो	39
.. तो फिर भय क्यों ?	40
ज्ञानी और अज्ञानी में अन्तर	41
हत ज्ञान क्रियाहीन हता चाज्ञानिना क्रिया	42
बहिर्मुखी बुद्धि से आत्मा का ज्ञान नहीं होगा	43
ज्ञान का प्रसार करो ।	44
ज्ञान और चारित्र	45
निर्माणकारी शिक्षा	46
बालक की शिक्षा सरक्षक का कर्तव्य	47
मानो नहीं बल्कि आचरण में उतारो	48
सबसे महान बल	49
अपने पर भरोसा रखो	50
निर्माण के लिए मात्र योजनाएँ नहीं बनाओ	50
उपवास स्वास्थ्य के लिए आवश्यक है	51
उपवास हिंसा नहीं है	52
दया कुर्वन्तु साधव	53
दान वीरता का कार्य	54
हे भद्र पुरुषो ।	55
बडप्पन की जिम्मेदारी	56
सुख पाना है तो त्याग करो	57
संग्रह की भावना सन्ताप की पोषक	58
धन के ट्रस्टी बनो	59
चाहते सभी हैं लेकिन....	60
.... बहुता पैदा नहीं की	61
उद्योग किये जाओ ।	62
दुःख के क्षणों का महत्त्व समझो	63
गौ की उपेक्षा मत करो	64
सरक्षक बनो	65
अनिर्वचनीय-अनन्त सुख	66
महावीर ने कहा	67

गौरव प्राप्यते दानात्	68
आत्मदर्शन का साधन	69
महावीर—सन्देश	69
आत्मा से विश्वासघात न करो	70
दुराग्रह को दूर करो	71
समता लक्ष्यप्राप्ति का साधन	72
विचार—समन्वय का सुमार्ग	72
कर्मवाद का अन्तरहस्य	73
परमात्मा आत्मा का परमोत्कृष्ट रूप	74
विकास का मूल सिद्धान्त	75
जैन दर्शन का तत्त्ववाद	75
शुद्धि सिद्धिदायिनी	76
विश्वशांति का मूल	77
परिग्रह की परिभाषा	78
जो तृष्णा के दास हैं	79
दरिद्रता का उन्मूलन कैसे ?	79
शांति का उपाय	80
आध्यात्मिक ज्ञान की आवश्यकता	81
सम्यक् चारित्र्य का आचरण करो	82
समय का मूल्यांकन करो	83
आनन्द—प्राप्ति कब ?	84
आत्मविस्मृति का कारण	84
चारित्र्य—निर्माण की बात करते हैं तो	85
सर्वोदय के लिये क्या करे ?	86
जीवन के केन्द्रबिन्दु	87
मानव जीवन की विशिष्टता का आधार	88
जीवन के दो पहलू	90
पुरुषार्थ करो ।	91
आलस्य दुःख और पौरुष सुख	92
वर्तमान विश्व की एक झलक	93
आज की आवश्यकता	94
युग की माग है	95
यह करना ही होगा	96
जहा सुमति ..	96
सुमति—प्राप्ति का सरल साधन	98
यह कभी न मूले	99

प्रार्थना की शक्ति	100
सन्त तो इनको कहते हैं	101
अन्य दृष्टि—बिदुओ पर भी विचार करो	102
नवीनता का अर्थ	103
महावीर का स्वाधीनता—सन्देश	103
स्वाधीनता का सही अर्थ	104
स्वतंत्रता का सन्देश	105
स्वतन्त्रता का आशय	106
पर्युषण स्वाधीनता का महापर्व	107
प्रकाश का सन्देश	108
तमसो मा ज्योतिर्गमय	109
जीवन का बसन्त	110
जै कम्मे सूर्रा ते धम्मे सूर्रा	111
नवीनता के अनुगामियो से	112
जानो और करो	113
सही बात यही है	113
गोपनीयता का परिणाम	114
विकट समस्या सरल समाधान	115
सर्व दु खो की औषधि	116
यदि इसको समझ ले ।	117
अनमोल मानव जीवन	118
समझ लो । परख लो ॥	119
भले ही देर हो, किन्तु	120
शांति का निवासस्थान	120
अनिवार्य आवश्यकता	121
नवीनता के अनुगामियो से	122
आत्मदर्शन का साधन	123
नवीनता और प्राचीनता का भाष्य	124

मानवीय जीवन : धर्म की आवश्यकता



आज कुछ लोगो को धर्म अनावश्यक एव भाररूप प्रतीत होने लगा है। किन्तु यह निस्सदेह कहा जा सकता है कि उन्होंने धर्म के ठीक-ठीक स्वरूप को समझा नहीं है। वास्तव में धर्म के बिना जीवन भी नहीं टिक सकता। आज के युवक सुधार करना चाहते हैं, पर धर्म की सहायता के बिना सुधार होना संभव नहीं है। प्रत्येक क्षेत्र में धर्म की आवश्यकता है।

आज धर्म को भाररूप मानने का एक कारण यह भी है कि लोग धर्म का फल रुपये की भांति तत्काल और प्रत्यक्ष देखना चाहते हैं। वे यह दलील देते हैं कि धर्म का फल यदि परलोक में मिलता है तो उससे हमें क्या लाभ ? यहाँ जैसे एक रुपये का सवा रुपया किया जा सकता है, और उससे आनन्दोपभोग किया जा सकता है, इसी प्रकार का लाभ यदि धर्म से भी मिले तो उसे लाभ कहना चाहिए अन्यथा वह निरा भार ही है। इस प्रकार धर्म को लोग भारस्वरूप समझते हैं, किन्तु यह विचारने का कष्ट नहीं उठाते कि जीवन में धर्म का उपक्रम किए बिना तो मनुष्य का जीवन ही संस्कारहीन बन जायगा। किसी मनुष्य से शरीर पर कपास लपेटने के लिए कहा जाय तो वह उसे स्वीकार नहीं करेगा। किन्तु उसी कपास का संस्कार उपक्रम कर दिया जाय—अर्थात् कपास से रुई ओट कर, सूत बनाकर, कपड़ा बना दिया जाय और उसे सुन्दर रूप में सिला दिया जाय तो वही कपास शरीर पर धारण किया जा सकता है। इसी प्रकार बालक का जन्म होने पर संस्कार उपक्रम न किया जाय तो उसका जीवन कच्चे कपास की तरह असंस्कारी ही बना रहेगा। ज्ञानीजन कहते हैं कि राग के समान कोई जुल्मी नहीं है। कितनेक लोग, माता-पिता कहलाकर फूलें नहीं समाते, किन्तु राग के वश होकर अपने बालकों को ऐसे संस्कारहीन कर देते हैं कि आगे चलकर वे ही बालक भारस्वरूप जान पड़ने लगते हैं। कच्चे कपास की तो थोड़ी-बहुत कीमत उपजती है किन्तु संस्कारहीन को तो संसार में कोई टुकें सेर भी नहीं

पूछता। इस प्रकार धर्म का उपक्रम किए बिना जीवन का सुधार नहीं हो सकता। धर्म मानव-जीवन का सार है।

धर्मम् चर



कुछ लोग सोचते हैं कि हमने पुण्य किया है। उसका फल भोग रहे हैं। अब उद्योग करने की आवश्यकता ही क्या है ? उनके कथन का आशय यह है कि जो परिश्रम न करे वह धर्मात्मा है और जो परिश्रम करके खाता है वह पापी है। यह समझ की बड़ी भूल है। अब समय पलट रहा है। समय की प्रगति देखो और अपने धर्म का भी विचार करो। आपको सही रास्ता मिल जायगा।

धर्म का सस्कार धर्मस्थान से ऐसा ग्रहण करो कि वह जीवन व्यवहार में काम आवे। कदाचित् आप सोचते हो कि व्यवहार में धर्म का अनुसरण करने से काम नहीं चलेगा, व्यवहार चौपट हो जायगा तो आप अपने हृदय से यह भ्रम दूर कर दीजिये। धर्म का व्यावहारिक अनुसरण करने वाले कभी भूखो नहीं मरते।

बहुत लोग धर्म के सम्बन्ध में एक भ्रम में पड़े हैं। उनका यह अभिप्राय है कि धर्म व्यवहार की वस्तु नहीं है। अगर धर्म व्यवहार में लाने की वस्तु न होती तो उसका इतना माहात्म्य ही न होता। प्राचीनकाल के अनेक चरित हमारे सामने हैं, जिनसे भलीभांति समझा जा सकता है कि लोक-व्यवहार में धर्म का आचरण करने वालों का व्यवहार कभी नहीं रुका है। धर्म न दिखावे की वस्तु है और न कीर्ति-उपार्जन का साधन है। यह बात दूसरी है कि धर्मात्मा की कीर्ति स्वतः ससार में फैल जाती है, पर-धर्म का उद्देश्य कीर्ति उपार्जन करना नहीं है। धर्म तो आचरण की वस्तु है। धर्मस्थान का जीवन और दुकान का जीवन अलग-अलग नहीं है। वह एक है, अविभक्त है। अतएव धर्मस्थान और दुकान के जीवन-व्यवहार में भी एकरूपता होनी चाहिये।

धर्म का आदर्श है....



तमाम धर्म मानवधर्म सीखने के साधन हैं। जो धर्म मानव के प्रति तिरस्कार उत्पन्न करता है, मनुष्य को मनुष्य से जुदा करना सिखलाता है, मानव को तुच्छ समझना सिखलाता है वह धर्म नहीं है। धर्म में ऐसी बातों का स्थान नहीं है।

मनुष्य धर्म का पालन करता है सो इसलिए नहीं कि वह अपने-आपको ऊँचा ठहराने की कोशिश करे, बल्कि इसलिए कि वह वास्तव में ऊँचा बने। धर्म-पालन का उद्देश्य वह उत्कृष्ट मनोदशा प्राप्त करना है, जिसमें विश्व-बन्धुत्व का भाव मुख्य होता है। 'मिती में सब्बभूएसु वेर मज्झ ण केणई' अर्थात् समस्त प्राणियों के प्रति मेरा मैत्रीभाव-बन्धुभाव है, किसी के साथ मेरा वैर-विरोध नहीं है। जैसे सच्ची महत्ता सादी होती है उसी प्रकार यह महान् मानव धर्म भी सरल और सादा है। इसे एक ही वाक्य 'आत्मवत् सर्वभूतेषु' में प्रकट किया जा सकता है।

तुम्हारे लिए जो अनिष्ट है वह दूसरे के लिए भी अनिष्ट है। अगर तुम सड़ा पानी नहीं पी सकते तो दूसरा मनुष्य भी उसे नहीं पी सकता। अगर तुम अपनी बीमारी में दूसरों की सहायता चाहते हो तो दूसरा भी यही चाहता है।

अगर मनुष्य इतना सीधा-सादा मानवधर्म समझले और अपने समस्त साधन इस धर्म का विकास करने के लिए मान ले तो फिर धर्म सम्बन्धी अधिक ज्ञान इसी में से उसे मिल जायगा। धर्म सम्बन्धी विधि-विधान खोजने के लिए उसे इधर-उधर नहीं भटकना पड़ेगा। मानवधर्म इतना सादा है कि उसे घड़ी-भर में सब सीख सकते हैं, फिर भी मानवधर्म में रहने वाली गहनता इतनी उदार और भव्य है कि वह जीवन-भर की शुद्धि की माग करती है। जीवन-धर्म का आदर्श विकारों को जीतना और विश्वबधुता सीखना है।

धर्मश्रद्धा की वास्तविकता कहाँ है ?



आज धर्म के विषय में यही समझा जाता है कि जिससे अष्टसिद्धि और नवनिधि प्राप्त हो, वही धर्म है। अष्टसिद्धि और नवनिधि का मिलना ही धर्म का फल है। किन्तु शास्त्रकार जो बात बतलाते हैं, वह इससे विपरीत है।

अब आपको यह सोचना है कि आपको किस भावना से धर्म पर श्रद्धा रखना है ? अगर आपको अपना ही सुख— सासारिक सुख चाहिये तो यह तो दुनिया में चला ही आ रहा है, मगर इस चाह में धर्मश्रद्धा नहीं है। अगर आप धर्मश्रद्धा उत्पन्न करना चाहते हैं और धर्म का वास्तविक स्वरूप जानना चाहते हैं तो आपको सदैव यह उच्च भावना रखनी होगी कि मैं दूसरों को सुख देने में ही प्रयत्नशील रहूँ।

आज बहुत-से लोग धर्म के फल के सम्बन्ध में गड़बड़ में पड़े हुए हैं। सब लोगो ने समझ रखा है कि धर्म का फल इच्छित वस्तुओं की प्राप्ति अर्थात् सासारिक ऋद्धि—सिद्धि आदि मिलना है। पुत्रहीन को पुत्र की प्राप्ति हो, निर्धन को धन प्राप्त हो, इसी प्रकार जिसे जिस वस्तु की अभिलाषा है उसे वह प्राप्त हो जाय तो समझना चाहिये कि धर्म का फल मिल गया। ऐसा होने पर ही धर्मश्रद्धा उत्पन्न हो सकती है। जैसे भोजन करने से तत्काल भूख मिट जाती है, पानी पीने से प्यास बुझ जाती है, उसी प्रकार धर्म से भी आवश्यकताओं की पूर्ति हो तभी धर्म पर श्रद्धा जाग सकती है।

लेकिन धर्मश्रद्धा का वास्तविक फल क्या है ? इस प्रश्न के उत्तर में भगवान् ने बतलाया है कि 'धर्मश्रद्धा का फल ससार के पदार्थों के प्रति अरुचि उत्पन्न होना है।' धर्मश्रद्धा उत्पन्न होने पर सासारिक पदार्थों के प्रति रही हुई रुचि हट जाती है— अरुचि उत्पन्न हो जाती है इस स्थिति में ससार के भोग-विलास एवं भोग-विलास के साधन सुखप्रद प्रतीत नहीं होते। लोग धर्मश्रद्धा के फलस्वरूप मोह या विकार की आशा रखते हैं, परन्तु शास्त्र कहता है कि धर्मश्रद्धा का फल सासारिक पदार्थों के प्रति अरुचि जगाना है। कहा तो सासारिक पदार्थों के प्रति निर्ममत्व और कहा सासारिक पदार्थों की चाह। धर्म से इस प्रकार विपरीत फल की आशा रखना कहा तक उचित है ?

आजकल धर्म की जो अवहेलना हो रही है, उसका एक कारण धर्म के स्वरूप को न समझना है। लोगो को यह भी पता नहीं कि धर्म किस कार्य 12/दिनन-मनन अनुशीलन

का कारण है ? कि सम्बन्धी इस अज्ञान के कारण ही धर्म से विपरीत फल की आशा की जाती है। जब विपरीत फल मिलता नहीं तो धर्म के प्रति अरुचि पैदा होती है।

हमारे अन्तःकरण में धर्मश्रद्धा है या नहीं, इस बात की परीक्षा करने का 'थर्मामीटर' सातावेदनीय के सुखों के प्रति अरुचि उत्पन्न होना है। आप इस 'थर्मामीटर' द्वारा अपनी जाच कीजिए कि वास्तव में आप में धर्मश्रद्धा है या नहीं ? अगर आप में धर्मश्रद्धा होगी तो सातावेदनीयजन्य सुखों के प्रति आपको अरुचि अवश्य होगी।

धर्म की अवहेलना नहीं हो सकती



ससार में धर्म न होता, दुनिया में कितना भयंकर हत्याकाण्ड मच रहा होता, यह कल्पना भी दुःखदायक प्रतीत होती है। मानव-संस्कृति के होने वाले इस विनाश को केवल धर्म ही रोक सकता है। धर्म के अमोघ अस्त्र अहिंसा द्वारा ही यह हिंसाकाण्ड अटकाया जा सकता है। धर्म के अतिरिक्त एक भी ऐसा साधन दिखाई नहीं देता जो मानव-संस्कृति का सत्यानाश करने के लिए पूरे जोश के साथ बढ़े चले आने वाले विष के वेग को रोक सकता हो। जो धर्म आज दुःखरूप और जीवन के लिए अनावश्यक माना जाता है, वही धर्म वास्तव में सुखरूप और जीवन के लिए आवश्यक है। साथ ही जो विज्ञान आज सुखरूप और जीवन के लिए आवश्यक माना जाता है वही विज्ञान वास्तव में दुःखरूप और जीवन के लिए अनावश्यक है। यह सत्य आज नहीं तो निकट भविष्य में सिद्ध हुए बिना नहीं रहेगा। आज समझाने से भले ही समझ में न आवे, मगर समय आप ही समझा देगा।

आज जिन पाश्चात्य या पौराण्य देशों में विज्ञान का अधिक प्रचार है, वे देश क्या युद्ध के चक्कर में नहीं फसे हैं ? इस कुत्सित लिप्सा के कारण ही मानव-सृष्टि के शीघ्र संहार की शोध आज विज्ञान कर रहा है। इस प्रकार विज्ञान ही मानव-समाज की संस्कृति का विनाश करने के लिए सबसे अधिक उत्तरदायी है।

धर्म-साधना निष्फल नहीं



मित्रो ! आप लोग धर्म का परित्याग कर अन्यत्र न जावे। यदि किन्हीं कार्यों में रुकावट होती है तो होने दीजिए। वह रुकावट आपके पुण्य की न्यूनता से होगी, धर्म की आराधना से नहीं। अगर कोई बालक अपनी माता से अच्छा भक्ष्य पदार्थ समझ कर विष मागता है और माता उसे नहीं देती तो उसके न देने में ही बालक का हित निहित है। ऐसी अवस्था में अगर वह बालक अपनी माता को त्याग देता है या उस पर अश्रद्धा करता है या उसे निर्दय कहता है तो वह भूल करता है। माता अश्रद्धा का भाव सहन कर लेगी, निर्दयता का लाछन स्वीकार कर लेगी, पर फिर भी बालक को विष खाने को नहीं देगी। इसी प्रकार संभव है कि जिस कार्य में तुम सफलता चाहते हो, उस कार्य की सफलता से तुम्हारा अहित होता हो और असफलता में ही तुम्हारा हित समाया हो। ऐसे कार्यों में रुकावट पड़ जाने में ही कल्याण है। ऐसी अवस्था में धर्म पर अश्रद्धा न करो। धर्म की इष्टप्रदता में सन्देह न करो। भरोसा रखो, तुम्हारी समस्त आशाएँ धर्म से ही पूरी होगी और जो आशाएँ धर्म से पूरी न होगी, वे किसी और से भी पूरी न हो सकेंगी।

धर्म अमोघ है। धर्म का फल कब और किस रूप में प्राप्त होता है, यह बात छद्मस्थ भले ही न जान पावें, फिर भी सर्वज्ञ की वाणी सत्य है। धर्म निष्फल नहीं है। इस प्रकार श्रद्धा रखते हुए धर्म की सेवा करोगे तो कल्याण होगा।

धर्म और धर्मभ्रम



अहिंसा, संयम और तपस्वरूप धर्म सदा मंगलमय है— कल्याणकारी है। जो लोग जीवन में धर्म की अनावश्यकता महसूस करते हैं, उन्होंने या तो धर्म का स्वरूप नहीं समझा है या धर्मभ्रम को ही धर्म समझ लिया है।

धर्म और धर्मभ्रम मे आकाश-पाताल जितना अन्तर है। गधे को, सिंह की चमड़ी पहना दी जाय तो गधा कोई सिंह नहीं बन जाएगा। भले ही सिंह-वेशधारी गधा थोड़े समय के लिए अपने-आपको सिंह के रूप मे प्रकट करके खुश हो ले पर अन्त मे तो गधा, गधा सिद्ध हुए बिना रहने का नहीं। इसी प्रकार धर्मभ्रम और धर्मान्धता को भले ही धर्म का चोगा पहना दिया जाय, लेकिन अन्त मे धर्मभ्रम का क्षय और धर्म की जय हुए बिना नहीं रह सकती।

धर्म को धर्मभ्रम और धर्मभ्रम को धर्म मान लेने के कारण बड़ी गड़बड़ी मची है। स्वर्णकार मिट्टी मे मिले स्वर्ण को ताप, कष और छेद के द्वारा मिट्टी से अलग निकालता है, इसी प्रकार विवेकीजनो को चाहिए कि वे धर्मभ्रम की मिट्टी में मिले हुए धर्म-स्वर्ण को ताप, कष और छेद के द्वारा अलग कर डाले। यह कहने की तो आवश्यकता ही नहीं कि मिट्टी, मिट्टी है और सोना, सोना है। लेकिन मिट्टी मे मिले सोने को सच्चा स्वर्णकार ही अलग कर सकता है। इसी प्रकार धर्म, धर्म है और धर्मभ्रम, धर्मभ्रम है। मगर धर्मभ्रम मे मिले धर्म को शोधने का कार्य सच्चे धर्मसशोधक का है। धर्म जब धर्मभ्रम से पृथक् कर दिया जायेगा तभी वह अपने उज्ज्वल रूप मे दिखलाई देगा और तभी उसकी सच्ची कीमत आकी जा सकेगी।

जीवन में धर्म का अत्यन्त महत्त्वपूर्ण स्थान है, यहा तक कि धर्म के बिना जीवन-व्यवहार भी नहीं चल सकता। जो लोग धर्म की आवश्यकता स्वीकार नहीं करते, उन्हे भी जीवन मे धर्म का आश्रय लेना ही पड़ता है, क्योंकि धर्म का आश्रय लिये बिना जीवन-व्यवहार निभ ही नहीं सकता है उदाहरणार्थ-पाच और पाच दस होते हैं, यह सत्य है और सत्य धर्म है। जिन्हें धर्म आवश्यक नहीं मालूम होता उन्हे यह सत्य भी अस्वीकार करना होगा।

अहिंसा कायरों का धर्म नहीं



अत्याचार करना जैसे मानसिक दोर्बल्य है, वैसे ही कायरता धारण करके हृदय मे जलते हुए, ऊपर से अत्याचार सहन कर लेना भी मानसिक दोर्बल्य है। परन्तु वास्तविक शांति धारण कर लेना मानसिक उच्चता और

उन्नत धर्म है। जैसे, कोई दुराचारी मनुष्य, किसी धर्मशील स्त्री का शील हरण करता है और दूसरा उस शरण आई हुई बहिन को, कायर बन कर शरण नहीं देता और भागता है, तो ये दोनो मानसिक दौर्बल्य के धारण करने वाले हैं। एक क्रूरता से और दूसरा कायरता से। आज यह बात दिखाई पड़ती है कि बहुत-से भाई कायरता को ही अहिंसा मान बैठे हैं। इसकी वजह से, कर्तव्य से पराङ्मुख होकर अन्य समाज के सामने डरपोक-से दिखाई देते हैं। यह उनके मानसिक दौर्बल्य का कारण है। वास्तविक अहिंसा कायरों का धर्म नहीं, किन्तु सच्चे वीरो का है।

एक शक्ति अपनी विरोधी शक्ति का सहार किया करती है। लोग यह समझ बैठते हैं कि विरोधी शक्ति का नाश करना भी हिंसा है। वास्तव में आत्मा की आत्मिक शक्तियों के विरोधी का नाश करना हिंसा नहीं है। अगर ऐसा होता तो अरिहत अर्थात् आत्मिक शत्रुओं को नाश करने वाले महापुरुष एव भगवान् क्यों कहलाते ?

धर्म की निन्दा कराने वाले कौन ?



अहिंसा, सयम और तपरूप धर्म सदा मंगलमय है— कल्याणकारी है। जो लोग जीवन में धर्म की आवश्यकता महसूस करते हैं, उन्होंने या तो धर्म का स्वरूप नहीं समझा है या धर्मभ्रम को ही धर्म समझ लिया है।

धर्म और धर्मभ्रम में आकाश—पाताल जितना अन्तर है। गधे को सिंह की चमड़ी पहना दी जाय तो गधा सिंह नहीं बन जायगा। भले ही सिंह—वेषधारी गधा थोड़े समय के लिये अपने-आपको सिंह के रूप में प्रकट करके खुश हो ले पर अन्त में तो गधा, गधा सिद्ध हुए बिना रहने का नहीं। इसी प्रकार धर्मभ्रम और धर्मान्धता को भले ही धर्म का चोगा पहना दिया जाय, लेकिन अन्त में धर्मभ्रम का क्षय और धर्म की जय हुए बिना नहीं रह सकती।

जीवन में धर्म का अत्यन्त महत्त्वपूर्ण स्थान है, यहा तक कि धर्म के बिना जीवन—व्यवहार ही नहीं चल सकता। जो लोग धर्म की आवश्यकता स्वीकार नहीं करते, उन्हें भी जीवन में धर्म का आश्रय लेना ही पड़ता है, क्योंकि धर्म का आश्रय लिये बिना जीवन—व्यवहार निभ ही नहीं सकता है।

धर्म का सम्बन्ध सम्यग्ज्ञान, सम्यग्दर्शन और सम्यग्चारित्र के साथ है। जहां इनमें से एक भी नहीं है, वहाँ धर्मतत्त्व भी नहीं है। जहाँ यह रत्नत्रय है वहीं सच्चा धर्म है। धर्मभ्रम या धर्मान्धता तो स्पष्टतः धर्माभास है—अधर्म है। प्रजा को हैरान करना, परधन और परस्त्री का अपहरण करना तो साफ अधर्म है, फिर भले ही वह धर्म के नाम पर ही क्यों न प्रसिद्ध किया जाय।

धर्म तो इस विचार में है कि— मैं स्वयं तो असत्य बोलूंगा ही नहीं, अगर कोई दूसरा मुझसे असत्य बोलेगा तो भी मैं असत्य नहीं बोलूंगा। मैं स्वयं तो किसी चीज का अपहरण करूंगा ही नहीं, अगर मेरी वस्तु का कोई अपहरण करेगा तो भी मैं यह विचार तक नहीं करूंगा कि मैं उसकी किसी वस्तु का अपहरण करूँ, उसका कुछ बिगाड़ करूँ। मैं किसी पर क्रोध भी नहीं करूंगा। मैं थप्पड़ का बदला थप्पड़ से नहीं, प्रेम से दूंगा। जिसके अन्तःकरण में धर्म का वास होगा, वह इस प्रकार का विचार करेगा। जो लोग धर्म के नाम पर थप्पड़ का बदला थप्पड़ से देते हैं अथवा परधन और परस्त्री के अपहरण की चिन्ता में दिन-रात डूबे रहते हैं वही लोग धर्म की निन्दा कराते हैं।

धर्म वीरता से निभता है



भाइयो ! धर्म वीरता से निभता है। हमारे पूर्वज इस धर्म को मानते आये हैं या वंश-परम्परा से वन्दना-नमस्कार करते आये हैं, इसलिये हमें भी यह धर्म मानना पड़ेगा और वन्दना-नमस्कार करना पड़ेगा, इस प्रकार की लाचारी से अगर आप धर्म को मानते हैं तो इस भावना को मैं निर्बल भावना कहूंगा। निर्बल भावना एक प्रकार की दीनता है, लाचारी है और अशक्ति का चिह्न है। निर्बल भावना वाला पुरुष धर्म का पालन नहीं कर सकता। धर्म हृदय के प्रेम से पाला जाता है। सच्चा धर्म वही है जो अन्तर से उद्भूत होता है। जिस बाह्य क्रिया के साथ मन का मेल नहीं है, जो सिर्फ परम्परा का पालन करने के लिए की जाती है या प्रतिष्ठा के मोह से की जाती है वह ठीक फल नहीं दे सकती। अतएव धर्म की आराधना अन्तःकरण से होनी चाहिए।

युगधर्म ही सब-कुछ नहीं



साधारण जनता प्रवृत्ति के बहाव में बहती है। जिस समय, जिस चीज की विशेष आवश्यकता होती है, उस समय समाज के मुखिया उस चीज को अत्यधिक महत्त्व देते हैं। सामयिक आवश्यकता की पूर्ति के लिए ऐसा करना ही पड़ता है। पर यह भूल न जाना चाहिए कि समाज की आवश्यकताएँ किसी खास समय तक ही परिमित नहीं हैं। मानव-जीवन पानी का बुलबुला नहीं है कि उसका कुछ ही समय में अन्त आ जाय। मानव-जीवन सत्य है, इसलिए सनातन है। अमुक युग की अमुक आवश्यकता की पूर्ति के लिए उत्पन्न की गई भावना में ही जीवन की सम्पूर्ण सार्थकता नहीं है। उसके अतिरिक्त बहुत-कुछ शाश्वत तत्त्व हैं, जिसकी सिद्धि में जीवन की सर्वांगीण सफलता निहित है। अतएव ऐसे सर्वकालीन तत्त्वों का संरक्षण करना, उनकी व्याख्या करना भी आवश्यक है। उस ओर से सर्वथा उदासीन होकर कोई भी समाज पूर्ण सिद्धि प्राप्त नहीं कर सकता। दूसरे शब्दों में यह कहा जा सकता है कि युगधर्म ही सब-कुछ नहीं है, वरन् शाश्वत धर्म भी है, जो जीवन को भूत और भविष्य के साथ संकलित करता है। युगधर्म का महत्त्व काल की मर्यादा में बंधा हुआ है पर शाश्वत धर्म सभी प्रकार की सामयिक सीमाओं से मुक्त है। मुनिजन अगर युगधर्म को गौण करके शाश्वत धर्म का मुख्य रूप से प्रचार करते हैं तो क्या इसी से उन्हें उपेक्षा का पात्र समझना चाहिये ? कदापि नहीं, क्योंकि वे जीवन के महत्तम आदर्श के सन्देशवाहक हैं और उस सन्देश को अपने जीवन में उतार कर उसे मूर्तिमान रूप प्रदान करते हैं।

श्रमण धर्म के लिये भाररूप



निर्ग्रन्थ धर्म शूरो द्वारा पाला जा सकता है। इसे कायर लोग नहीं पाल सकते लेकिन बहुत-से कायर लोग निर्ग्रन्थ धर्म स्वीकार करके, घर-बार,

कुटुम्ब, ससार आदि छोड़ भी देते हैं, सयति का वेश भी पहन लेते हैं, रजोहरण एव मुख-वस्त्रिका आदि भी धारण कर लेते हैं और फिर कामना पूर्ण न होने पर साधुपने में दुःख पाते हैं।

कई लोग क्षणिक आवेश में सनाथ बनने की क्षणिक भावना से प्रेरित होकर सयम ले लेते हैं। कई, ससार-व्यवहार का भार सहन न कर सकने के कारण, कमा कर खाने की अशक्तता के कारण सयम ले लेते हैं।

कई, साधुओं की प्रतिष्ठा देखकर वैसी ही प्रतिष्ठा प्राप्त करने के लिए साधु-वेश पहन लेते हैं। इस प्रकार बहुत-से कायर लोग भिन्न-भिन्न कारणों के सयम स्वीकार तो कर लेते हैं, लेकिन वास्तव में उन्हें सच्चा वैराग्य नहीं होता, आकाक्षा-रहित सयम लेने की भावना नहीं होती, सनाथ बनने के परिपक्व विचार नहीं होते, इसलिए सयम में दीक्षित होने के पश्चात् वे पश्चात्ताप करते हैं, सयम में कष्ट अनुभव करते हैं और कीचड़ में फसे हुए हाथी के समान दुःखी रहते हैं। ऐसे लोग वीर नहीं, किन्तु कायर हैं।

एक बार ही निहार लो



साधना तुम्हें कठिन और दुःसाध्य प्रतीत होगी। फिर भी यह स्मरण रखना चाहिए कि पहले-पहल जो कार्य दुःसाध्य प्रतीत होता है, वही कार्य सुदृढ़ मनोबल से सुसाध्य बन जाता है। दृढ़ मनोभावना के साथ जुट जाने पर कठिनाइयाँ अपने-आप हल होती जाती हैं और आत्मा के बढ़ते हुए बल के सामने उन्हें परास्त होना पड़ता है। अतएव अपना ही कच्चा मत करो। कठिनाइयों के आने से पहले ही, उनकी कल्पना मात्र से भयभीत मत बनो। तुम्हारे भीतर जो शक्ति विद्यमान है वह साधारण नहीं है। उस शक्ति के सामने विश्व की शक्ति टिक नहीं सकती। मगर उसका उपयोग करोगे तभी उससे लाभ उठा सकोगे। इस समय अत्यन्त अनुकूल अवसर मिला है। इसे खोओ मत। इसका अधिक-से-अधिक सदुपयोग करके सदा के लिये सुखी बन लो। अपनी दृष्टि को बाहर की ओर से भीतर की ओर करो। अगर अन्तरात्मा की ओर एक दृष्टि से एक बार भी निहार लोगे तो अपने को

कृतकृत्य मानने लगोगे। ससार नीरस दिखाई देगा और तब तुम्हारे अनन्त कल्याण का मार्ग तुम्हे स्पष्ट रूप से दिखाई देने लगेगा।

लक्ष्यभ्रष्ट न होओ



जो साधु के आचार-विचार से विरुद्ध चलता है फिर भी साधु का वेष धारण किये रहता है, वह प्राणी पामर है। ऐसा मनुष्य इस लोक के सुखों से भी वंचित रहता है और परलोक के सुखों से भी कोरा रह जाता है।

वह इस लोक के सुखों से वंचित हो रह जाता है कि लोक-लज्जा के मारे उसे केशलोच करना पड़ता है, नगे पैर पैदल चलना पड़ता है और भिक्षाटन आदि बाह्य क्रियाएँ साधुओं की ही तरह करनी पड़ती हैं। मतलब यह है कि साधु जिन कष्टों को सहन करते हैं, उन्हें उसे भी सहन करना पड़ता है। फिर भी उसका कष्ट सहना उत्तम अर्थ में नहीं लगता। वह जो-कुछ करता है, जो कष्ट सहता है सो सिर्फ इसलिए कि लोग उसे साधु समझे। वह आडंबर करता है और असलियत की उपेक्षा करता है। इस प्रकार वह इहलौकिक सुखों से भी वंचित रहता है और पारलौकिक सुखों से तो वंचित है ही। वह न उधर का रहता है, न उधर का रहता है। 'इतो भ्रष्टस्ततो भ्रष्ट' की कहावत उस पर पूरी तरह घटती है। ऐसे व्यक्ति का इस लोक में भी कोई आदर नहीं करता और परलोक में तो उसे पूछेगा ही कौन ? वह जो कष्ट सहन करता है सो समभाव से नहीं करता। ऐसा मनुष्य अनाथ का अनाथ ही बना रह जाता है।

कायर संयम में भी सुख चाहते हैं



कायर लोग, संयम लेकर उसमें सासारिक सुखों की इच्छा करते हैं। वे अच्छा भोजन, मान-प्रतिष्ठा, अच्छे-अच्छे वस्त्र आदि चाहते हैं और जब 20/चिन्तन-मनन अनुशीलन

इनकी प्राप्ति नहीं होती, तब वे सयम में दुःख मानते हैं। यद्यपि सयम लेने के समय सासारिक सुखों को त्याग चुके हैं, लेकिन कायर लोग, सयम में सासारिक सुख चाहते हैं, और उसे प्राप्त करने के लिए वे अपने सयम के ध्येय को भुला देते हैं। उन्हें यह ध्यान नहीं रहता कि हमारा ध्येय क्या है, हम किस भावना को लेकर उठे हैं और सयम लेने के समय हमारा उद्देश्य क्या था ? वे लोग, एक ओर तो सासारिक सुख भी भोगना चाहते हैं, और दूसरी ओर साधुपने की मान-प्रतिष्ठा भी। यानी यह भी चाहते हैं, कि हमें कोई असयमी भी न कहे, किन्तु सयमी मानकर हमारी पूजा-प्रतिष्ठा करे और यह भी चाहते हैं, कि हमें ससार के समस्त सुख भी प्राप्त हो। इसके लिये वे प्रकट में तो साधु का वेश रखते हैं और परोक्ष में सासारिक सुख प्राप्त भी कर लेते हैं, तब भी उन्हें दुःख घेरे ही रहता है। उन्हें सदा यह भय बना रहता है कि हमारे इस असयमपूर्ण कुकृत्य का कहीं भाड़ा न फूट जाये। भाड़ा फूट जाने पर हम अपमानित हो जावेगे, इस आशका से वे यह सोचते रहते हैं कि हमने सयम क्यों ले लिया ? उनसे सयम का वेश भी त्यागते नहीं बनता। ऐसा करने में अपमान एवं निन्दा का भय है। इस प्रकार के कायर लोग सयम को दुःख मानते हैं और सयम से पतित भी हो जाते हैं।

.....पालन में प्रमाद मत करो !



यद्यपि कायर लोग, समितियाँ न पालने में पचमहाव्रतों का भग नहीं समझते, लेकिन वास्तव में, पचमहाव्रत भग हो जाते हैं, क्योंकि पचमहाव्रत का सूक्ष्म रूप से पालन तभी सम्भव है जब पाचों समितियों का भली प्रकार पालन किया जावे। इस ओर गति करना, प्रमाद न करना प्रत्येक साधु का कर्तव्य है। अपने इस कर्तव्य को समझ कर, जो साधु सावधानी रखता है, उससे यदि कभी गलती हो भी जावे, तो वह पतित नहीं कहलाता। पतित तो तभी कहलाता है, जब जान-बूझ कर उपेक्षा की जावे और जो गलती हुई है, उसे सुधारने की चेष्टा करने के बदले ओर बढ़ने दे।

हे मुनियो ! तुम्हारा पद, चक्रवर्ती राजाओं एवं देवताओं से भी बड़ा है। देवता लोग, चक्रवर्ती के सामने अपना मस्तक नहीं झुकाते, लेकिन तुम्हारे आगे

कृतकृत्य मानने लगोगे। ससार नीरस दिखाई देगा और तब तुम्हारे अनन्त कल्याण का मार्ग तुम्हें स्पष्ट रूप से दिखाई देने लगेगा।

लक्ष्यभ्रष्ट न होओ



जो साधु के आचार-विचार से विरुद्ध चलता है फिर भी साधु का वेष धारण किये रहता है, वह प्राणी पामर है। ऐसा मनुष्य इस लोक के सुखों से भी वंचित रहता है और परलोक के सुखों से भी कोरा रह जाता है।

वह इस लोक के सुखों से वंचित हो रह जाता है कि लोक-लज्जा के मारे उसे केशलोच करना पड़ता है, नंगे पैर पैदल चलना पड़ता है और भिक्षाटन आदि बाह्य क्रियाएँ साधुओं की ही तरह करनी पड़ती हैं। मतलब यह है कि साधु जिन कष्टों को सहन करते हैं, उन्हें उसे भी सहन करना पड़ता है। फिर भी उसका कष्ट सहना उत्तम अर्थ में नहीं लगता। वह जो-कुछ करता है, जो कष्ट सहता है सो सिर्फ इसलिए कि लोग उसे साधु समझे। वह आडंबर करता है और असलियत की उपेक्षा करता है। इस प्रकार वह इहलौकिक सुखों से भी वंचित रहता है और पारलौकिक सुखों से तो वंचित है ही। वह न इधर का रहता है, न उधर का रहता है। 'इतो भ्रष्टस्ततो भ्रष्ट' की कहावत उस पर पूरी तरह घटती है। ऐसे व्यक्ति का इस लोक में भी कोई आदर नहीं करता और परलोक में तो उसे पूछेगा ही कौन ? वह जो कष्ट सहन करता है सो समभाव से नहीं करता। ऐसा मनुष्य अनाथ का अनाथ ही बना रह जाता है।

कायर संयम में भी सुख चाहते हैं



कायर लोग, संयम लेकर उसमें सासारिक सुखों की इच्छा करते हैं। वे अच्छा भोजन, मान-प्रतिष्ठा, अच्छे-अच्छे वस्त्र आदि चाहते हैं और जब 20/चिन्तन-मनन अनुशीलन

विधान तो ऐसा है, परन्तु मैं अपनी अपूर्णता के कारण उसका पालन करने में असमर्थ हूँ। जो साधु इस प्रकार अपनी अपूर्णता को स्पष्ट स्वीकार कर लेता है और शास्त्र की अपूर्णता नहीं बतलाता, शास्त्र उसकी उतनी निन्दा नहीं करता जितनी शास्त्रविरुद्ध प्रतिपादन करने वाले की निन्दा करता है। जो लोग सयम का शास्त्रोक्त रीति से पालन नहीं करते और अपनी अपूर्णता स्वीकार करते हैं, वे किसी-न-किसी दिन तो सयम का पालन कर सकेंगे और अपनी अपूर्णता दूर कर सकेंगे, किन्तु जो अपनी अपूर्णता ही नहीं मानता उसका सुधार होना कठिन है।

कई लोग द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव का बहाना करके समिति की उपेक्षा करते हैं, उनके अनुसार महाव्रतों का पालन भी द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव को देख-देखकर करना चाहिए। परन्तु जो लोग इस प्रकार बच निकलने का रास्ता खोजते हैं, वे शास्त्र के मार्ग पर चलने वाले नहीं हैं। जो शास्त्र के मार्ग पर चलने वाले नहीं हैं, वे धीर-वीर पुरुष के मार्ग पर चलने वाले भी नहीं हैं। वीर पुरुष के मार्ग पर चलने वाला शास्त्र के मार्ग पर चलता है।

कोई कह सकता है— शास्त्रों की रचना हजारों वर्ष पहले हुई है, आज बदली हुई परिस्थितियों में उनके अनुसार किस प्रकार चला जा सकता है ? और ऐसा कहकर जो द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव का आश्रय लेकर शास्त्रविरुद्ध व्यवहार करता है वह 'इतोभ्रष्टस्ततोभ्रष्ट' की कहावत के अनुसार प्रतीत हो जाता है।

यह धारणा बदल लो



कुछ लोगो का खयाल है कि गृहस्थों के सामने साधु-आचार सम्बन्धी बातें कहना अनावश्यक हैं। साधु-आचार का विचार तो एक जगह बैठकर साधुओं को ही कर लेना चाहिये। गृहस्थों के सामने उन बातों को रखने से कोई लाभ नहीं है।

कहा जा सकता है कि साधु-जीवन की शिक्षा की आवश्यकता साधुओं को है। हम गृहस्थों को इस शिक्षा की क्या आवश्यकता है ? तुम गृहस्थाश्रम

अपना मस्तक झुकाते हैं। चक्रवर्ती राजा भी, तुम्हारे दर्शन को लालायित रहता है। ऐसे प्रतिष्ठित पद को पाकर भी, पाच समिति के पालन में सावधानी न रखने पर, तुम्हारी गणना, कायरो एव पतितो में होगी। इसके साथ ही, जिस उद्देश्य से तुमने घर-बार छोड़ा है, जिस ध्येय को लेकर सासारिक सुख त्याग, सयम में प्रव्रजित हुए हो, समिति-पालन में असावधानी रखने पर, उसकी भी पूर्ति नहीं होगी। तुम्हारे पद की प्रतिष्ठा, तुम्हारे ध्येय की पूर्ति एव गृह-ससार छोड़ने से लाभ तभी है, जब तुम पचमहाव्रत के साथ ही पचसमिति के पालन में भी सावधानी रखो। यदि तुम से कोई गलती भी हो जावे, तो उसका प्रतिशोधन करो, लेकिन उसे बढ़ने मत दो। पहाड़ पर से एक पाव फिसला और दूसरे पाव से उसी समय सम्मल गया, तब तो गिरने से रुक जाता है और यदि दूसरे पाव को भी ढील दे दी, तो लुढ़कता हुआ नीचे ही चला जाता है। इसी प्रकार, पाच समिति के पालन में कोई गलती हो जावे और उसी समय अपनी गलती को मान कर, भविष्य के लिए सम्मल जाओगे, तब तो तुम्हारी गणना कायरो में न होगी। तुम दूसरी अनाथता में न पड़ोगे, अन्यथा सनाथी मुनि के कथनानुसार तुम कायर एव अनाथ के अनाथ ही माने जाओगे

काल वृथा मत खोओ !



आजकल प्रायः देखा जाता है कि कोई साधुओं से कुछ कहता है तो वे उलटे दबाने लगते हैं। साधु की भूल बताने पर साधु उसे स्वीकार करके प्रतिक्रमण कर ले और शुद्ध हो जाय और साथ ही भविष्य में ऐसी भूल न करने का ध्यान रखे तो ठीक, किन्तु अगर कोई साधु कहे— 'हम साधुओं से कहने वाले तुम कौन होते हो ?' और यह कर नाराज हो जाय तो समझना चाहिए कि वह साधु सुधर नहीं सकता।

सुखशील बनकर मौज करना और मौज करने के कार्य को भी उज्ज्वल नाम देना और भावुक भक्तों की श्रद्धा से अनुचित लाभ उठाना साधुओं का धर्म नहीं है। साधु का धर्म तो यह है कि वह स्पष्ट कह दे कि शास्त्र का 22/चिन्तन—मनन अनुशीलन

विधान तो ऐसा है, परन्तु मैं अपनी अपूर्णता के कारण उसका पालन करने में असमर्थ हूँ। जो साधु इस प्रकार अपनी अपूर्णता को स्पष्ट स्वीकार कर लेता है और शास्त्र की अपूर्णता नहीं बतलाता, शास्त्र उसकी उतनी निन्दा नहीं करता जितनी शास्त्रविरुद्ध प्रतिपादन करने वाले की निन्दा करता है। जो लोग सयम का शास्त्रोक्त रीति से पालन नहीं करते और अपनी अपूर्णता स्वीकार करते हैं, वे किसी-न-किसी दिन तो सयम का पालन कर सकेंगे और अपनी अपूर्णता दूर कर सकेंगे, किन्तु जो अपनी अपूर्णता ही नहीं मानता उसका सुधार होना कठिन है।

कई लोग द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव का बहाना करके समिति की उपेक्षा करते हैं, उनके अनुसार महाव्रतों का पालन भी द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव को देख-देखकर करना चाहिए। परन्तु जो लोग इस प्रकार बच निकलने का रास्ता खोजते हैं, वे शास्त्र के मार्ग पर चलने वाले नहीं हैं। जो शास्त्र के मार्ग पर चलने वाले नहीं हैं, वे धीर-वीर पुरुष के मार्ग पर चलने वाले भी नहीं हैं। वीर पुरुष के मार्ग पर चलने वाला शास्त्र के मार्ग पर चलता है।

कोई कह सकता है— शास्त्रों की रचना हजारों वर्ष पहले हुई है, आज बदली हुई परिस्थितियों में उनके अनुसार किस प्रकार चला जा सकता है ? और ऐसा कहकर जो द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव का आश्रय लेकर शास्त्रविरुद्ध व्यवहार करता है वह 'इतोभ्रष्टस्ततोभ्रष्ट' की कहावत के अनुसार प्रतीत हो जाता है।

यह धारणा बदल लो



कुछ लोगो का खयाल है कि गृहस्थों के सामने साधु-आचार सम्बन्धी बातें कहना अनावश्यक हैं। साधु-आचार का विचार तो एक जगह बैठकर साधुओं को ही कर लेना चाहिये। गृहस्थों के सामने उन बातों को रखने से कोई लाभ नहीं है।

कहा जा सकता है कि साधु-जीवन की शिक्षा की आवश्यकता साधुओं को है। हम गृहस्थों को इस शिक्षा की क्या आवश्यकता है ? तुम गृहस्थाश्रम

मे हो और साधु साधु-आश्रम मे है। अपने-अपने आश्रम मे अपने-अपने आश्रम के अनुरूप ही सब क्रियाए की जाती हैं। पर गृहस्थ होने का यह अर्थ नहीं कि वह धर्म का पालन ही नहीं कर सकता। अगर गृहस्थधर्म का पालन न कर सकता होता तो भगवान 'जगद्गुरु' न कहलाते, क्योंकि जगत् मे गृहस्थो का भी समावेश होता है। अतः गृहस्थ भी धर्म का पालन कर सकते हैं।

आप कहेंगे—क्या हमे साधु बनाना है ? परन्तु साधुता क्या बुरी वस्तु है ? अगर बुरी होती तो आप साधु का उपदेश ही क्यों सुनते ? साधुता तो विशिष्ट शक्ति होने पर ही धारण की जा सकती है। परन्तु आपको जो साधन मिले हैं, उनका सदुपयोग करो और नींद मे मत पड़ो।

जिसने महत्त्व समझा नहीं



प्रत्येक धर्म-सेवक का यह कर्तव्य होता है और उसे यह बात सदा ध्यान मे रखनी चाहिये कि जिस धर्म को उसने अपने गले का हार बनाया है, अपनी आत्मा का आभूषण समझा है, जिस धर्म से अनन्त सुख और अक्षय शान्ति प्राप्त होने का उसे विश्वास है, उस धर्म के लिए किसी भी प्रिय-से-प्रिय वस्तु को न्योछावर करने से वह पीछे न हटे। जो धर्म को विशेष ओर सर्वाधिक कहता है, मगर धर्म के लिए किसी वस्तु का त्याग करने मे सकोच करता है, समझना चाहिए कि उसने धर्म का महत्त्व नहीं समझा है।

आज निर्ग्रन्थवर्ग की स्थिति कुछ विषम-सी हो रही है। साधु समाज और साध्वी समाज में निरकुशता फैलती जाती है। इसका कारण किस प्रकार के पुरुष और किस प्रकार की महिला को दीक्षा देनी चाहिये, इस बात का पूरी तरह विचार नहीं किया जाना रहा है। दीक्षा सबधी नियमों का पालन बहुत कम हो रहा है।

साधु समाज के निरकुश होने और साधुता के नियमों मे शिथिलता आ जाने के कारणों मे से एक कारण है—साधुओं के हाथ मे समाज-सुधार का काम होना। आज सामाजिक लेख लिखने, वाद-विवाद करने ओर इस

प्रकार समाज—सुधार करने का भार साधुओं पर डाल दिया गया है। समाज—सुधार करने का कार्य दूसरा कोई वर्ग अपने हाथ में नहीं ले रहा है। अतएव यह काम भी कई—एक साधुओं को अपने हाथ में लेना पड़ा है। इसलिए प्रत्यक्ष या परोक्ष रूप में साधुओं द्वारा ऐसे—ऐसे काम हो जाते हैं जो साधुता के लिए शोभास्पद नहीं कहे जा सकते।

श्रावक कौन कहलाता है ?



जैन—परम्परा में श्रावक शब्द बहुत प्रसिद्ध है। उसका प्रयोग आम तौर पर जैन गृहस्थ के लिए किया जाता है। जो व्यक्ति जैन कुल में उत्पन्न हुआ है, वह श्रावक कहलाता है, ऐसी रूढ़ि—सी हो गई है। मगर श्रावक कहलाने वाले पर कुछ दायित्व हैं, उसके कुछ कर्तव्य भी हैं, इस ओर विशेष ध्यान नहीं दिया जाता। अतएव यहाँ श्रावक शब्द का अर्थ स्पष्ट करने के लिए उसकी व्याख्या कर देना आवश्यक है। कहा है—

श्रद्धालुतां श्राति शृणोति शासनम्, दानं वपेदाशु वृणोति दर्शनम्।
क्रान्त्यपुण्याणि करोति सयमम्, त श्रावक प्राहरमी विचक्षणा ॥

‘श्रावक’ शब्द में तीन अक्षर हैं और उन तीनों से श्रावक के अलग—अलग कर्तव्यों का बोध होता है। पहले अक्षर ‘श्रा’ से यह अभिप्राय निकलता है कि श्रावक को जिन-वचन में दृढ़ श्रद्धा धारण करनी चाहिए और साधु—समाचारी, श्रावक—समाचारी और तीर्थंकर भगवान की वाणी का श्रवण करना चाहिए।

साधु की समाचारी सुने बिना गुरु का निर्णय नहीं हो सकता और श्रावक की समाचारी सुने बिना अपने कर्तव्य का ज्ञान नहीं हो सकता। समाचारी का अर्थ है कर्तव्य कार्य। साधु और श्रावक के शास्त्रविहित कर्तव्यों को श्रद्धा के साथ सुनना श्रावक शब्द में रहे हुए ‘श्रा’ अक्षर का अर्थ है।

‘श्रावक’ शब्द में दूसरा अक्षर ‘व’ है। इसका अभिप्राय है कि पुण्य—कार्य में बिना विलम्ब किये दान दे और अपने दर्शन को दिपावे।

आज लोग प्रायः अपना बड़प्पन दिखलाने के लिए और अपने बाप—दादा की एव अपनी कीर्ति और प्रसिद्धि के लिए तो द्रव्य खर्च कर देते हैं, किन्तु

जब किसी धार्मिक कार्य के लिए द्रव्य का त्याग करने का अवसर आता है तो कहने लगते हैं यह मेरे अकेले का काम नहीं है। सब करे तो मैं भी करूँ। मैं अकेला ही क्यों खर्च करूँ ? इस प्रकार कहना और करना श्रावकपन का लक्षण नहीं है। श्रावक को उत्साहपूर्वक जिन-धर्म की महिमा बढ़ानी चाहिए और उसके लिए आवश्यकतानुसार द्रव्य की ममता का भी त्याग करना चाहिए। यही 'व' अक्षर का अर्थ है।

'श्रावक' शब्द में तीसरा अक्षर 'क' है। इसका अभिप्राय यह है कि श्रावक पाप को काटे अर्थात् अधर्म में प्रवृत्ति न करे और ऐसा यत्न करे—जिससे शुभ कार्य हो सके और व्रत तथा सयम निभ सके।

सुख का सच्चा मार्ग



सुख का मार्ग निराला है। पर-पदार्थों से ममता का भाव हटा लेने में, उनमें स्वत्व की बुद्धि न स्थापित करने में ही सुख का रहस्य है। अगर आप सच्चा सुख प्राप्त करना ही चाहते हैं तो बाह्य पदार्थों पर अवलम्बित रहने वाले सुख को त्याग दें। यह सुख कर्माधीन है, पुद्गलाधीन है, अल्पकाल तक ही टहर सकता है, इसके बीच-बीच में दुःख आया करते हैं, यह पाप का बीज है और अन्त में घोर दुःख देकर विदा हो जाता है। सच्चा सुख आत्मनिर्भर होने में है। आत्मा जब पर-पदार्थों में पूर्ण मध्यस्थभाव धारण करती है, किसी भी वस्तु में राग या द्वेष नहीं करती, तब उसे सच्चा सुख प्राप्त होता है। आत्मा में अनन्त आनन्द भरा है। आत्मा का स्वरूप ही आनन्द है। मगर अज्ञानी आत्मा अपने अक्षय खजाने से अनभिज्ञ है। वह पुद्गलों से आनन्द की भीख माँगती है। इसीलिए वह दुःखी है।

सुख के लिए कहीं भी बाहर की तरफ नजर फैलाने की जरूरत नहीं है। अपनी ही ओर देखने से, अपने में ही लीन होने से सुख की प्राप्ति होगी। बाह्य वस्तुएँ सुख नहीं दे सकतीं। उनसे जो सुख मिलता मालूम होता है, वह सुख नहीं, सुखामास है। शहद लपेटी हुई तलवार की धार चाटने से क्षणभर सुख—सा प्रतीत होता है, मगर उसका परिणाम कितना दुःखप्रद है ? यही बात ससार की समस्त सुख—सामग्री की है।

जहाँ बाह्य पदार्थों का ससर्ग होगा, वहाँ व्याकुलता होना अनिवार्य है और जहाँ व्याकुलता है वहाँ सुख नहीं है। निराकुलता ही सुख है और निराकुलता तभी आती है जब सयोगमात्र का त्याग कर दिया जाता है।

इसी में कल्याण है



सर्वप्रथम यह देखने की आवश्यकता है कि हम किस जगह भूल करते हैं, किस स्थान पर हमारा सच्चा मार्ग हमसे छूट जाता है और हम विपथगामी बनते हैं ? मेरे विचार से सबसे पहली भूल तब होती है जब कोई मनुष्य बुरा काम करता है, लेकिन उसे बुरा न समझकर अच्छा समझता है, फिर भी लोगों की प्रकृति में ऐसी बुराईया आ घुसी हैं, उनके हृदय सकीर्ण एवं शकाशील हो गये हैं। भूल को भूल समझ लेने से वह इतनी भयकर नहीं रहती मगर जब भूल भूल ही नहीं मालूम होती तब भूलों की परम्परा चल पड़ती है और भूल करने वाला उनका परिमार्जन करने की ओर भी ध्यान नहीं देता। इसी कारण वह ससार-चक्र में पड़कर अपने अन्तर को मलिन बनाये हुये है।

लोग बडप्पन के काम तो करना नहीं चाहते, मगर बडप्पन चाहते हैं। बडप्पन चाहने के लिये जितने प्रयत्न हैं उतने प्रयत्न बडे बनने के लिये नहीं करते। वास्तव में बडप्पन हो या न हो, मगर दूसरों को हमारा बडप्पन दिखाना चाहिये, इस इच्छा से प्रेरित होकर लोग बडप्पन दिखाने के लिये तुच्छता के काम करते हैं। इसी प्रकार की दुर्भावना अपवित्र वस्तुओं की ओर आकर्षित करती है। बडप्पन न होने पर भी बडप्पन दिखाने की कुत्सित चाल ने ससार में बेहद ढोंग फैलाया है।

मित्रो ! जो निगूढतर तत्त्व तुम्हारी बुद्धि से परे है और जिस तक तुम्हारी पहुँच नहीं हो पाती, उसे अगर न भी जान सको तब भी इतना तो समझ लो कि जो मलिन दिखाई दे रहा है उसे स्वच्छ कर लेने में क्या हर्ज है ? ऐसा समझ कर अगर आप अपने अन्तःकरण को निर्वल बना लें तो आपका अन्तःकरण एक प्रकार के अद्भुत प्रकाश से दीप्यमान होने लगेगा और तब सत्य का प्रकाश भी प्राप्त हो जायेगा।

परमात्मा का 'मोहनगारो रूप' त्यागियों को नजर आता है। वह भोगियों

को दिखाई नहीं देता। अतएव त्याग को अपनाओ। मैं यही कहना चाहता हूँ कि आप जितना शक्य हो, उतना त्याग करो। इस पथ पर चलना प्रारम्भ करो। त्याग के बिना न यह लोक सुधरता है, न परलोक सुधरता है। सूक्ष्म पापों का त्याग नहीं कर सको तो भी महापाप का तो अवश्य त्याग करो। ऐसा करोगे तो तुम्हारा ही कल्याण होगा।

सत्संकल्प सफलता का सोपान



अगर तुम्हारे सकल्प में सचाई और दृढ़ता है तो तुम्हें दुःख ही नहीं सकता। सुदृढ़ सत्संकल्प से ही दुःखों से छुटकारा पाया जा सकता है। ढीले सकल्प से कुछ बनता नहीं।

आज के लोगो को सकल्प की शक्ति के विषय में सन्देह रहता है, परन्तु सकल्प में अनन्त बल सन्निहित है।

संकल्प सत्संकल्प हो तो उसके द्वारा ध्रुवत्व अर्थात् मोक्ष की भी प्राप्ति हो सकती है। सत्संकल्प ही ईश्वर है, यह मानकर सकल्प पर दृढ़ रहो और उस पर दृढ़ विश्वास रखो।

आज के लोगो की श्रद्धा लगड़ी बन गई है। उसमें उत्साह या सत्संकल्प नहीं रहा है। लोग समझते हैं कि सत्संकल्प के चक्कर में पड़ जाएंगे तो हमारा काम ही अटक जायगा। अतएव सत्संकल्प की बात केवल सुनने-भर के लिए है, अमल के लिए नहीं।

लोग इस प्रकार की बातें बनाकर निकल भागते हैं। पर इस प्रकार की निर्बलता धारण करने से किसी भी प्रकार की स्वतन्त्रता नहीं मिल सकती। सच्ची स्वतन्त्रता तो क्षमा, जितेन्द्रियता, निरारम्भता और प्रव्रज्या से ही प्राप्त हो सकती है। इनके सिवाय और सब बातें परतन्त्रता में डालने वाली हैं।

जो सकल्प प्रशस्त हो, जिसमें विकार न हो और जिसका प्रत्येक परिस्थिति में पालन किया जाय, वह सत्संकल्प कहलाता है। अस्वस्थ अवस्था में किये सकल्प का स्वस्थ अवस्था में पालन करना सत्संकल्प है। एक बार सकल्प किया और जब उसको पूर्ण करने का समय आया तो

सकल्प के अनुसार कर्तव्यपालन न किया तो उसे दृढ़ सकल्प नहीं कह सकते। जो सकल्प प्रत्येक परिस्थिति में कर्तव्यपालन की ओर ही प्रेरित करता है वही सत्सकल्प है।

सत्य में कोई भेदभाव नहीं है



सूर्य सर्वत्र दिखाई देता है। उसके दीखने में किसी भी प्रकार का सन्देह नहीं किया जा सकता। लेकिन सूर्य की किरणें काच के टुकड़े पर पड़कर जैसी चमक देती हैं, वैसी चमक किसी ठीकरी पर पड़कर नहीं देती। फिर भी काच की भाँति ठीकरी पर चमक न देने पर भी सूर्य में किसी प्रकार का भेद नहीं होता। वह तो सर्वत्र एक रूप से ही अपना प्रकाश फैलाता है।

सत्य सर्वत्र एक है। वह देश और काल की सीमाओं से परे हैं ससार के सभी सम्प्रदाय उसी सत्य को ग्रहण करने का प्रयास करते हैं। यही कारण है कि सब सम्प्रदायों में मूल बात अहिंसा को स्थान मिला है, तथा अन्य मौलिक बातों में भी समानता है। कौन सम्प्रदाय ऐसा है जो पारस्परिक भ्रातृभाव का निषेध करता है ? किस पथ में विधर्मी के प्रति सौजन्यपूर्ण व्यवहार करने का विरोध किया गया है ? फिर भी लोगों की प्रकृति में ऐसी बुराईयाँ आ घुसी हैं, उनके हृदय इतने सकीर्ण एवं शकाशील हो गये हैं कि अच्छी वस्तु भी बुरी नजर आती है। अतएव जब तक प्रकृति में परिवर्तन नहीं होता, अन्तःकरण में निर्मलता नहीं आती, तब तक धर्म के सच्चे और गूढ़तम रहस्यों का पता नहीं चल सकता।

मित्रो ! जो निगूढतर तत्त्व तुम्हारी बुद्धि से परे हैं और जिस तक तुम्हारी पहुँच नहीं हो पाती, उसे अगर न भी जान सको, तब भी इतना तो समझ लो कि जो वस्त्र मलिन है और मलिन दिखाई दे रहा है, उसे स्वच्छ कर लेने में क्या हर्ज है ? ऐसा समझकर अगर आप अपने अन्तःकरण को निर्मल बना ले तो आपका अन्तःकरण एक प्रकार के अद्भुत प्रकाश से देदीप्यमान होने लगेगा और तब सत्य का प्रकाश भी प्राप्त हो जायगा।

अतः सर्वप्रथम यह देखने की आवश्यकता है कि हम किस जगह भूल

करते हैं ? किस स्थान पर हमारा सच्चा मार्ग हमसे छूट जाता है और हम विपथगामी बनते हैं ? मेरे विचार में सबसे पहली भूल तब होती है जब कोई मनुष्य बुरा काम करता है लेकिन उसे बुरा न समझकर अच्छा समझता है। भूल को भूल समझ लेने से वह इतनी भयंकर नहीं रहती। मगर जब भूल, भूल ही नहीं मालूम हो, तब भूलों की परम्परा चल पड़ती है और भूल करने वाला उसका परिमार्जन करने की ओर भी ध्यान नहीं देता इसी कारण ससार चक्र में पड़कर अपने अन्तर को मलिन बनाये हुये है। लोग अपने अन्तःकरण की मलिनता अपनी आँखों से देखना चाहते हैं परन्तु आँखों से वह दीखती नहीं है। अतएव प्रत्येक वस्तु को पकड़ कर देखो और प्रत्येक भावना की जाँच करो।

पर्युषण पर्व



‘पर्युषण’ का अभिप्राय क्या है, यह देखने की आवश्यकता है।

‘पर्युषण’ अर्थ को प्रकट करने वाले प्राकृत भाषा में दो शब्द हैं—‘पञ्जुसणा’ और ‘पञ्जोसवणा’। इनमें ‘पञ्जुसणा’ का संस्कृत रूप ही ‘पर्युषणा’ या ‘पर्युषण’ है और ‘पञ्जोसवणा’ का ‘पर्युषणा’ के अतिरिक्त ‘पर्युपशमना’ संस्कृत-रूप और होता है। ‘पर्युषण’ शब्द का शाब्दिक अर्थ है— ‘पूर्ण रूप से निवास करना’ और पञ्जोसवणा या पर्युपशमना का अर्थ है— ‘पूर्णरूप से शान्त करना या जिसके द्वारा पूर्ण रूप से शान्त किया जाय।’

‘पर्युषणा’ का दूसरा रूप पर्युपशमना है। पर्युपशमना अर्थात् शान्त करना। अनादि काल से आत्मा में विकारों की विद्यमानता होने के कारण आत्मा सतप्त रहती है, क्षुब्ध रहती है, चंचल बनी रहती है। इन विकारों की बदौलत आत्मरमण का अद्भुत आनन्द लुप्त हो रहा है। अतएव उन विकारों को शान्त करना, जिनके द्वारा विकार शान्त हो सकते हो उन शुभ भावों का अवलम्बन करना, अशुभ भावनाओं पर विजय प्राप्त करना, पर्युपशमना है।

यहाँ ‘पर्युषणा’ के जो दो रूप बताये गये हैं उनमें एक साध्य है और दूसरा साधन है। आत्मा में पूर्ण रूप से निवास करने के लिए विकारों के उपशमन की आवश्यकता होती है। जब तक विकारों की उपशान्ति नहीं हो

जाती, तब तक आत्मरमण का अपूर्व आस्वादन नहीं किया जा सकता। अतएव 'पर्युपशमना' से विकारो को शांत करके 'पर्युपणा' अर्थात् आत्मस्थिति—स्वरूप में अवस्थान करना ही पर्युषण पर्व की आराधना करना है।

पर्युषण पर्व का सन्देश



दूसरे के अधिकारो का अपहरण करके यश प्राप्त करने की इच्छा मत करो, जिसका अधिकार हो, उसे वह सौंप कर यश के भागी बनो।

तुम्हारे इस बहुमूल्य जीवन का समय निरन्तर अविश्रान्त गति से व्यतीत होता जा रहा है। जो समय जा रहा है वह फिर कभी नहीं मिलेगा। इसलिये हे मित्र, प्रमाद में समय मत गवाओ। कोई ऐसा कार्य करो जिससे तुम्हारा और दूसरो का कल्याण हो।

साधारणतया ससार के सभी प्राणी कोई—न—कोई क्रिया करते हैं। लेकिन अज्ञानपूर्वक की जाने वाली क्रिया से कुछ भी आध्यात्मिक लाभ नहीं होता। जो क्रिया ज्ञानानुसारिणी नहीं है वह प्रायः निष्फल ही सिद्ध होती है।

तुम मानते हो कि हम महल और धन—दौलत आदि के स्वामी हैं, पर एक बार एकाग्रचित्त से सोचो कि वास्तव में ही क्या तुम उनके स्वामी हो ? कहीं वे तुम्हारे स्वामी तो नहीं हैं ? तुम उनके गुलाम ही तो नहीं हो ?

जिस वस्तु के साथ तुम अपना सम्बन्ध स्थापित करना चाहते हो, पहले उससे पूछ देखो कि वह तुम्हें त्याग कर चली तो नहीं जाएगी ? इसी प्रकार अपने कान, नेत्र, नाक आदि से पूछ लो कि वे बीच में दगा तो नहीं देंगे ? अगर दगा देते हैं तो तुम उन्हें अपना कैसे मान सकते हो ?

जितनी अधिक सादगी होगी, पाप उतना ही कम होगा। सादगी में ही शील का वास है। विलासिता बढ़ाने वाली सामग्री उहापाप का कारण है। वह विलासी को भी भ्रष्ट करती है और दूसरो को भी।

किसी भी दूसरे की शक्ति पर निर्भर मत बनो। समझ लो, तुम्हारी एक मुट्ठी में स्वर्ग है, दूसरी में नरक है। तुम्हारी एक भुजा में अनन्त ससार है और दूसरी में अनन्त मगलमयी मुक्ति है। तुम्हारी एक दृष्टि में घोर पाप है

और दूसरी दृष्टि में पुण्य का अक्षय भंडार भरा है। तुम निसर्ग की समस्त शक्तियों के स्वामी हो, कोई भी शक्ति तुम्हारी स्वामिनी नहीं है। तुम भाग्य के खिलौने नहीं हो वरन् भाग्य के निर्माता हो। आज का तुम्हारा पुरुषार्थ कल भाग्य बन कर दास की भाँति सहायक होगा।

मुह से जैसी ध्वनि निकालोगे वैसी ही प्रतिध्वनि सुनने को मिलेगी। अगर कटुक शब्द नहीं सुनना चाहते तो अपने मुह से कटुक शब्द मत निकालो।

संवत्सरी का सन्देश



संवत्सरी के दिन वर्षभर के पाप की आलोचना की जाती है। अन्त करण में जमा हुई गदगी को हटा देने का यह पर्व है। संवत्सरी के पश्चात् हृदय निर्मल होकर जीवन का नया पथ निर्मित होना चाहिए, जिस पर चलकर आत्मा अपने अक्षय कल्याण के परम लक्ष्य को प्राप्त करने में सफल हो सके। भावना में पावनता लाने और हृदय को स्वच्छ बनाने के लिए क्षमायाचना की जाती है। यह एक परम पवित्र प्रणाली है। केवल ऊपरी रूप से इसका अनुसरण मत करो वरन् उसकी चेतना को जाग्रत् रखो। उसका सजीव रूप में पालन करो। ऐसा करने से आपका जीवन ऊँची कक्षा में पहुँचेगा और धर्म की भी प्रभावना होगी। क्षमायाचना के लिए महाराज उदायी का दृष्टान्त सामने रखो। महाराज उदायी ने पराजित और बधनबद्ध चन्द्रप्रद्योत का राज्य संवत्सरी संबंधी क्षमायाचना के उपलक्ष्य में सहर्ष लौटा दिया था। इसे कहते हैं क्षमायाचना। किसी के अधिकार को दबाए रखो और फिर उससे क्षमा मागो तो यह क्षमायाचना के महत्त्व को बढ़ाना नहीं, घटाना है।

यह पवित्र दिन पुराने पापों को धोने और नये पाप न करने के दृढ सकल्प का दिन है। आशय यह है कि लोभ के कारण सासारिक कामों में भी धर्म सवधी जो त्रुटियाँ रहती हो, उन्हें दूर करने का सकल्प कीजिए और भविष्य में वे त्रुटियाँ मत रहने दीजिए। अपवित्रता को दूर करके आत्मा को पवित्रता के सरोवर में स्नान कराइए।

क्षमापणा का अर्थ



जैन परम्परा मे चौरासी लाख जीवयोनियो से 'खमाने' की परम्परा चालू है। पर जहा विरोध उत्पन्न हुआ हो वहा क्षमा—याचना करना ही सच्ची क्षमा है। दूसरे का दिल दुखाया हो अथवा उसके दिल मे कलुषता उत्पन्न की हो, अथवा दूसरो की ओर से अपने दिल मे मलिनता उत्पन्न हुई हो तो उस विरोध या कलुषता को क्षमा के आदान—प्रदान द्वारा शान्त कर देना ही सच्ची क्षमापणा है। एकेन्द्रिय जीवो या द्वीन्द्रिय जीवो की ओर से तुम्हे कोई सताप हुआ तो उसे भूल जाना और हृदय मे इस सबध की कोई कलुषता न रहने देना और अपने हृदय को पूरी तरह निर्वैर बना लेना क्षमापणा का उद्देश्य है।

विश्व के समस्त प्राणियो पर निर्वैरभाव रखना और विश्वमैत्री की भावना विकसित करना क्षमापणा का महान आदर्श और उद्देश्य है। मनुष्य के साथ मनुष्य का सबध अधिक रहता है अतएव मनुष्यो के प्रति निर्वैरवृत्ति धारण करने के लिए सर्वप्रथम अपने घर के लोगो के साथ, अगर उनके द्वारा कलुषता उत्पन्न हुई हो या उनके चित्त मे कलुषता हुई हो, तो क्षमा का आदान—प्रदान करके विश्वमैत्री का शुभ समारम्भ करना चाहिए।

क्षमापणा प्राय हमेशा की जाती है। प्रतिक्रमण के पश्चात् क्षमापणा करने की प्रथा है। पर यह देखना आवश्यक है कि उस क्षमा का उद्गम स्थान कहा है ? वह अन्त करण से उद्गत हुई है या जिह्वा से ? कहीं ऐसा तो नहीं होता कि प्रतिक्रमण करके उपाश्रय मे भाई के साथ क्षमापणा करते हो और बाहर निकलते ही भाई के खिलाफ कोर्ट के किवाड खटखटाते हो ? पहले का वैरभाव चालू तो नहीं रखते ? अगर इस तरह बाहर से क्षमाभाव प्रदर्शित करो और भीतर वैरभाव चालू रखो तो वह सच्ची क्षमापणा नहीं है। सच्ची क्षमापणा कर लेने के पश्चात् पारस्परिक वैमनस्य या झगडा चालू नहीं रह सकता।

स्वतन्त्रता के रक्षक कौन ?



तुम भारत में जन्मे हो। तुममें भारत का क्षेत्रविपाकी गुण होना स्वाभाविक है। फिर भी तुम अपने रंग-ढंग, खानपान और पहनावे को देखो। तुम भारतीय हो पर भारतीय भाषा क्या तुम्हें प्यारी लगती है ? अगर मातृभाषा तुम्हें प्रिय नहीं है तो इसे दुर्भाग्य के सिवाय और क्या कहा जाय ? परदेशी लोग भारत की प्रशंसा करें और तुम भारतीय होकर भी भारत की अवहेलना करो, यह कुछ कम दुर्भाग्य की बात नहीं है।

स्वतन्त्रता तो सभी चाहते हैं किन्तु जो लोग आकाश में स्वैर विहार करने की तरह केवल लम्बे-चौड़े भाषण ही करना चाहते हैं, उनसे परतन्त्रता का जाल कट नहीं सकता। परतन्त्रता का जाल तो जमीन को खोदने वाला किसान ही काट सकता है।

अब मेरे वतन के लोगों.....



अमेरिकन डाक्टर थॉर एक आध्यात्मिक विद्वान था। एक बार वह अपने शिष्यों के साथ जंगल में घूमने गया। वहाँ उसके शिष्यों ने थॉर से पूछा

‘स्वर्ग की भूमि अच्छी या यहाँ की भूमि ?’ थॉर ने उत्तर दिया—‘जो भूमि तुम्हारा बोझ सहन कर रही है, जिस भूमि के उपादानों से तुम्हारे शरीर का निर्माण हुआ है, उसे अगर स्वर्ग की भूमि से हलकी समझते हो तो उस पर पैर धरने का भी तुम्हें अधिकार नहीं है।’

इस प्रकार जिस भूमि से तुम्हारा अपरिमित कल्याण हो रहा है, उसे तुच्छ मानकर स्वर्ग का गुणगान करते रहना एक प्रकार का व्यामोह ही है। ‘जननी जन्मभूमिश्च स्वर्गादपि गरीयसी।’

बूढ़ा भारत गर्व के साथ कहता है— मैं आर्य प्रजा का जनक, पुरातन गौरवगरिमा से भड़ित देश हूँ। मुझे नगा बनाने की विदेशियों ने कितनी ही

चेष्टाए की हो, मेरे बृहत् भंडार मे से विदेशी कितनी ही सम्पत्ति क्यो न लूट ले गये हो, फिर भी मैं सदा के लिए दरिद्र और नगा नहीं हुआ हू। केवल दस वर्ष तक ही अगर हमारे यहा की गौए न मारी जावे, मेरा कच्चा माल बाहर न भेजकर पक्का माल बाहर से न मगाया जावे, तो फिर मैं वही सुवर्णकाल का भारत बन जाऊंगा। मैं शीघ्र ही ससार के समुन्नत किसी भी देश से प्रतिस्पर्धा मे बाजी मार लूंगा।'

आपने इसी भारतभूमि पर जन्म ग्रहण किया है। इसी भूमि पर आपने शैशव-क्रीडा की है। इसी भूमि के प्रताप से आपके शरीर का निर्माण हुआ है। हस ने मानसरोवर से जो-कुछ प्राप्त किया है, उससे कहीं बहुत अधिक आपने अपनी जन्मभूमि से पाया है। अतएव हस पर मानसरोवर का जितना ऋण है, उसकी अपेक्षा बहुत अधिक ऋण आपके ऊपर अपनी जन्मभूमि का है। इस ऋण को आप किस प्रकार चुकाएंगे ?

राष्ट्र के प्रति हमारा उत्तरदायित्व है



जिस कार्य से राष्ट्र सुव्यवस्थित होता है, राष्ट्र की उन्नति-प्रगति होती है, मानव समाज अपने धर्म का ठीक-ठीक पालन करना सीखता है, राष्ट्र की संपत्ति का संरक्षण होता है, सुख-शांति का प्रसार होता है, प्रजा सुखी बनती है, राष्ट्र की प्रतिष्ठा बढ़ती है और कोई अत्याचारी राष्ट्र के किसी भाग पर अत्याचार नहीं कर सकता, वह कार्य राष्ट्रधर्म कहलाता है।

राष्ट्र के प्रत्येक निवासी पर राष्ट्रधर्म के पालन करने का उत्तरदायित्व है, क्योंकि एक ही व्यक्ति के भले या बुरे काम से राष्ट्र विख्यात या कुख्यात (बदनाम) हो सकता है।

हम लोगो को जन्म देने वाली, पाल-पोस कर बड़ा करने वाली माता तो माता है ही, मगर अपने पेट मे से पानी निकाल कर पिलाने वाली, अपने उदर में से अन्न निकाल कर देने वाली, स्वयं वस्त्रहीन रहकर हमें वस्त्र देने वाली और माता की भी माता हमारी मातृभूमि है। माता और मातृभूमि का जितना उपकार माना जाय उतना ही कम है।

‘जननी जन्मभूमिश्च स्वर्गादपि गरीयसी ।’ अर्थात् जननी और जन्मभूमि स्वर्ग से भी अधिक महिमामयी हैं। यह कथन सोलह आने सत्य है। यह भारतवर्ष अपना देश है। अपनी मातृभूमि है। हम सब उसकी सतान हैं। माता की आबरू रखना, माता की प्रतिष्ठा की रक्षा करना सतान का कर्तव्य है।

अतः निम्नलिखित सुवर्णाक्षर अपने हृदयपट पर अंकित कर लो—
 ‘राष्ट्र की रक्षा मे हमारी रक्षा है। राष्ट्र के विनाश मे हमारा विनाश है।’
 राष्ट्रधर्म का मुख्य सार यह है —

ऐक्य, राज्य, स्वातन्त्र्य, यही तो राष्ट्र अंग है।
 सिर, धड़, टांगो सदृश, जुड़े है सग संग है॥
 व्यक्ति कुटुम्ब समाज सब, मिले एक ही धार में।
 मिला शांति-सुख राष्ट्र के पावन पारावार में॥

विवेक और विचार की आवश्यकता



भारतीयों को भारतीय वस्तु रुचती नहीं है और विदेशी वस्तुएँ किस प्रकार बनाई जाती हैं, यह बात वे जानते नहीं हैं। वास्तव में यह देश को लज्जित करने वाली बात है। आप तेल का भी उपयोग करते होंगे, परन्तु कौन-सा तेल किस प्रकार बना है और वह आपकी प्रकृति के लिये अनुकूल है या प्रतिकूल ? इन बातों पर भी कभी आपने विचार किया है ? आज की पोशाक ही इतनी पापमय है कि तेल, लवङ्गर और सेट के बिना काम ही नहीं चल सकता। आज तो खाने की वस्तुओं की अपेक्षा भी पहनने की वस्तुएँ भारी हो रही हैं।

आज महिलाओं में भी नये-नये फैशन चले हैं और कितने ही लोगों का कहना है कि उन्हें अपना मे हानि ही क्या है ? मगर ऐसे अन्धानुकरण-प्रेमी यह नहीं सोचते कि खान-खान और वेषभूषा का परिणाम क्या होता है ? इससे सस्कृति, स्वभाव और प्रकृति पर कैसा प्रभाव पड़ता है ?

वास्तविक जीवनोपयोगी वस्तुओं का त्याग करके जीवन को भ्रष्ट करने वाली वस्तुओं को अपना लेने से आज बड़ी बेढगी स्थिति उत्पन्न हो गई है।

यह सब प्रकृति के साथ वैर विसाहने के समान है। प्रकृति के साथ वैर करने के कारण ही ऐसे-ऐसे रोग फूट पड़े हैं जिनका कभी नाम भी नहीं सुना था।

अभिप्राय यह है कि खान-पान और वेष-भूषा से भी जीवन प्रभावित होता है, अतएव इनमें विवेक और विचार रखना चाहिए।

राजनीति का राजमार्ग



आज विश्व में जो राजनीति प्रचलित है उसका मुख्य आधार छल-कपट है। राजनीतिज्ञों की धारणा है कि बिना चालबाजी किये राजनीति में सफलता प्राप्त नहीं की जा सकती। एक ओर सुलह-सधि की बातें की जाती हैं और दूसरी ओर हिंसात्मक आक्रमण की तैयारियाँ चालू रहती हैं। एक राष्ट्र दूसरे राष्ट्र को भुलावे में रखकर मैत्रीपूर्ण सम्बन्ध बनाये रखने की पुकार मचाता है और दूसरी ओर परिस्थिति अनुकूल होते ही उस पर हमला बोल देता है। तात्पर्य यह है कि इस समय की राजनीति, न्याय या प्रामाणिकता की सर्वथा उपेक्षा करती हुई मायाचार के जाल में जकड़ी हुई है। मगर इससे दुनिया में घोर अशान्ति है, कौन मित्र है और कौन शत्रु है, कौन किस समय क्या कर गुजरेगा, इन बातों का ठीक-ठीक पता न लगा सकने के कारण प्रत्येक राष्ट्र का और प्रत्येक राजनीतिक दल का, प्रत्येक क्षण नाना प्रकार के कपट-जाल के निर्माण में ही लग रहा है। कपट-जाल की उलझन बढ़ती जा रही है और उसको बढ़ाने में घोर प्रतिस्पर्धा हो रही है। जो छल-कपट में जितना अधिक कुशल है वह राजनीति में उतना ही उस्ताद माना जाता है।

समग्र विश्व छल-नीति का शिकार हो रहा है। पारस्परिक अविश्वास की मात्रा इतनी अधिक बढ़ गई है कि अगर कोई अन्तःकरण से सच्ची सद्भावना प्रदर्शित करता है तो उस पर भी विश्वास नहीं किया जा सकता। उसके विषय में भी यही सोचा जाता है कि न जाने किस गूढ़ अभिप्राय से वह ऐसी बातें कह रहा है? इस प्रकार सर्वत्र अविश्वास, सर्वत्र असतोष और शकाशीलता के साम्राज्य में कौन सुख की सास ले सकता है?

इसके अतिरिक्त, जो कपटनीति से काम लेता है, उसकी विजय कभी—न—कभी पराजय के रूप में परिणत हुए बिना नहीं रह सकती। वह अपनी कपट का आप ही शिकार बन जाता है। प्रायः देखा गया है कि जो समूह अपने विरोधियों के साथ छल—नीति का प्रयोग करता है, वह अन्त में आपस में एक—दूसरे के साथ भी वैसा ही व्यवहार करके अपने समूह की शक्ति को नष्ट कर डालता है।

मनुष्यता का मापदंड



अमीर लोग मनुष्यता को शायद वस्त्रों और आभूषणों से नापते हैं। अगर मनुष्यता को नापने का यही गज न हो तो वे मनुष्य की प्रतिस्पर्द्धा में बहुत पिछड़ जावे। इसी से उन्होंने यह गज मान लिया है। उनकी निगाह में वह मनुष्य निरा जगली पशु है, जिसके पास पहनने को कपड़ा नहीं और सजने को आभूषण नहीं। मगर बात असल में उलटी है। जिसके पास मनुष्यता का बहूमूल्य आभूषण है उसे जड़ आभूषणों की क्या आवश्यकता है ? जिन्हें मनुष्यत्व का वास्तविक और सहज आभूषण प्राप्त नहीं है वही लोग ऊपर से आभूषण लाद कर अपने-आपको आभूषित घोषित करते हैं।

जो शरीर अरिहतो को, गणधरो को, महान मुनिराजों को और बड़े-बड़े श्रावकों को मिला था वही शरीर आपको मिला है। ध्यानपूर्वक देखो तो मालूम होगा कि इस शरीर में कितनी सुन्दरता है। इस शरीर का सदुपयोग किया जाय तो परमात्मा और आत्मा की एकरूपता होने में देर न लगे।

इस बात से कोई इन्कार नहीं कर सकता कि मनुष्य जन्म बड़े पुण्य से मिलता है। जो मनुष्य इस अमूल्य देह को पाकर भी व्यर्थ की मौज-शौक में इसका अन्त कर देता है, उसके बराबर कोई मूर्ख नहीं कहला सकता। बुद्धिमान मनुष्य इस देह को पाकर क्षण-क्षण में अपनी श्रेष्ठ साधना का मंत्र जपता रहता है, पर मूर्ख यही समझता है कि मैंने मनुष्य-जन्म पाया है, फिर ऐसी देह नहीं मिलेगी, इसलिए जो-कुछ मौज-शौक कर लू वही मेरे हैं।

जो लोग भोगों का उपभोग करने में ही मनुष्य जन्म की सार्थकता सम्झते हैं, वे भी कहते हैं कि मनुष्य जीवन की प्राप्ति दुर्लभ है। जो लोग

भोगोपभोग के त्याग में ही मानव जीवन का विकास मानते हैं इसीलिए त्याग का उपदेश देते हैं, वे भी मानव-भगवत् को दुर्लभ कहते हैं। उनका कथन यह है कि मनुष्य-भगवत् बारम्बार मिलना कठिन है अतएव अतृप्तिप्रद एव निस्सार भोगों के लिए मूल्यवान् मानव-भगवत् गवाना उचित नहीं है। इस प्रकार मनुष्यभगवत् की दुर्लभता सर्वसम्मत है, भले ही विभिन्न दृष्टिकोणों से देखा जाय। वास्तव में इस अनमोल जीवन को पाकर इसे सफल बनाने का विचार अवश्य करना चाहिए।

तात्पर्य यह है कि जो लोग भोजन-वस्त्र-मकान आदि के उपयोग में ही मनुष्य जन्म को सार्थक मानते हैं, वे पशु-पक्षियों से अधिक कुछ भी प्रगति नहीं कर सकते। मनुष्य-जन्म की सार्थकता आत्मा के उस विकास में निहित है जो न केवल क्षुद्र वर्तमान में ही उपयोगी एव कल्याणमय है, वरन् जिससे अनन्त मंगल-साधन होता है।

मनुष्यता से नीचे न गिरो



वास्तव में देखा जाय तो ससार की वस्तुओं को अपने भोग के लिए मानकर उनके अधीन हो जाने में सच्चा सुख नहीं है। सच्चा सुख स्वतन्त्रता में है। अगर कहा जाय कि शरीर भोग के लिए ही है तो उसका उत्तर ये है कि भोग तो विष्टा खाने वाले शूकर भी भोग सकते हैं। ऐसी दशा में यह कैसे कहा जा सकता है कि मनुष्य शरीर भोग के लिए ही है ? यह बात दूसरी है कि किसी की रुचि भोगों में अधिक हो और वह भोग भोगने में ही शरीर की सार्थकता समझ ले, पर ससार में कुछ लोग ऐसे भी तो मिलते हैं जो भोगों को भुजंगम के समान मानकर उनसे विमुख हो जाते हैं। भोगों की ओर उनकी रुचि नहीं जाती। अतएव सिर्फ रुचि के कारण यह नहीं कहा जा सकता कि मानव शरीर भोग के निमित्त है।

इस ससार में मनुष्यों की दो श्रेणियों की जा सकती हैं। पहली श्रेणी में वे हैं जो अपना जन्म भोग के लिए ही मान रहे हैं और दूसरी श्रेणी उनकी है जो जीवन का उद्देश्य तप समझते हैं। इन दो श्रेणियों के लोग पहले भी

थे और आज भी हैं। इन दोनों में कितना अन्तर है और अन्त में किसके लिए क्या परिणाम निकलता है, यह बात सभी जानते हैं।

अतः आप स्वतन्त्रता चाहते हैं तो सादगी को अपनाइये और दैवी बल प्राप्त कीजिये। कभी मनुष्यत्व से नीचे मत गिरिये। निरन्तर प्रयास कीजिये कि आपकी आत्मा उन्नत, उज्ज्वल और निर्विकार बनती जाय। ऐसा करने से आपका कल्याण होगा।

....तो फिर भय क्यों ?



जब झूठ से भय होता है, सत्य से भय नहीं होता, तो फिर तुम्हें क्या भय है ? कदाचित् तुम सोचो कि हमारी सत्य बात मानी नहीं जायगी, लेकिन अगर कोई सत्य पर विश्वास नहीं करता तो तुम्हारी क्या हानि है ? तुम अपने सत्य पर अटल रहो। असत्य के भय से सत्य को त्यागकर असत्य का आसरा लेने की आवश्यकता नहीं है। तुम्हारी सत्य बात मानी नहीं जायगी, यह विचार कर अगर भय किया तो इसका अर्थ यह हुआ कि तुम्हें सत्य पर पूर्ण विश्वास नहीं है। चिन्ता नहीं, अगर कोई तुम्हारे सत्य पर विश्वास नहीं करता। भले ही तुम्हारे सत्य की लोग निन्दा करे, खिल्ली उड़ावे या सत्य के कारण भयकर यातना पहुँचावे, परन्तु भय मत खाओ। अगर तुम भय खाते हो तो समझ लो कि तुम्हारे अन्तर के किसी-न-किसी कोने में असत्य के प्रति श्रद्धा का कुछ भाव मौजूद है। सत्य पर जिसे पूर्ण श्रद्धा है वह निडर है। ससार की कोई भी शक्ति उसे भयभीत नहीं कर सकती।

शास्त्र में सत्य को 'अबाधित' और 'भगवान' बतलाया गया है। जिसमें सत्य है उसे भय नहीं है, क्योंकि सत्य 'अबाधित' है— बाधा रहित है और जहाँ बाधा नहीं, वहाँ भय किस बात का ? प्रश्न व्याकरण सूत्र में कहा है— 'त सच्च्य भगवओ' अर्थात् सत्य भगवान है। सत्य भगवान है, इसलिए सत्य की आराधना करो। सत्य का आसरा गहो। सत्य पर श्रद्धा रखो। सत्य का आचरण करो। मन से, वचन से और काय से सत्य की आराधना करो। सत्य भाषण करने से निडर बन जाओगे। सत्य बोलने से अगर कोई प्राण ले ले तो भी परवाह मत करो।

तुम किसी से भय न करके सत्य ही सत्य का व्यवहार रखो तो तुम जान जाओगे कि मुझे परमात्मा मिल गया। परमात्मा की शरण में जाने का उपाय है— सत्य। भय का स्थान तो असत्य है। सत्य का ही व्यवहार करना और किसी से भय न खाना ही मोह को जीतना कहलाता है।

मित्रो ! अगर आप अपने प्रत्येक जीवन—व्यवहार को सत्य की कसौटी पर कसे, सत्य को ही अपनावें और सत्य पर पूर्ण श्रद्धा रखे तो आप परमात्मा की शरण में पहुँच सकेंगे और आपका अक्षय कल्याण होगा।

ज्ञानी और अज्ञानी में अन्तर



कायर अपनी बुराई को छिपाता रहता है और समझता है मैंने लोगो की आँखों में धूल झोंक दी है, लोग मेरी ऐबों को देख ही नहीं सकते। ज्ञानीजन अपनी बुराई को छिपाने का प्रयत्न ही नहीं करते। वे उसे ज्यो-का-त्यों प्रकट करके अपने हृदय का मलिन बोझ उतार कर हलके हो जाते हैं। उन्हें मालूम है, छद्मस्थ से भूल होना स्वाभाविक है। केवल वीतराग भगवान् के सिवाय और सभी भूल के पात्र हैं। ऐसी स्थिति में किसी भूल को छिपाने के लिए छल—कपट और मिथ्या का आश्रय लेकर नवीन पाप बाधने से क्या लाभ है ? अपनी भूल को छिपाने का प्रयास करना अज्ञान है, मूर्खता का लक्षण है।

जो लोग अपने अवगुणों को बड़े यत्न से छिपाकर अन्तःकरण में सुरक्षित रख छोड़ते हैं उनका हृदय उनके अवगुणों का स्थायी निवास—स्थान बन जाता है। इसके अतिरिक्त उन्हें सदा इस बात की चिन्ता रहती है कि अभी किसी प्रकार हमारे अवगुण प्रकट न हो जाए। वे सदा भयभीत रहते हैं, दबे रहते हैं। खुल कर बात करने में उन्हें मन—ही—मन लज्जा होती है।

भूल हो जाना अच्छी बात नहीं है, पर उस भूल को छिपा कर अपने-आपको भूलरहित प्रकट करने की भूल करना बहुत ही जघन्य कृत्य है। अधिक—से—अधिक सावधान रहकर भूल न होने देने की चेष्टा करो, पर फिर भी अगर भूल ही जाय तो सच्चे मर्द की तरह उसे स्वीकार कर लो। उसे प्रकट कर दो। उसे दबाने की रचमात्र भी चेष्टा मत करो। इससे तुम्हारी

प्रतिष्ठा को हरगिज धक्का न पहुँचेगा। अगर प्रतिष्ठा को धक्का लगता हो तो भी परवाह मत करो। ऐसा करने से तुम्हारा आत्मबल बढ़ेगा और तुम अपनी नजरो में आप ही गिरने से बच सकोगे।

ज्ञानीजन कहते हैं, मैं दूसरो के दोषो के विषय में क्या कहूँ ? मुझ—सा कुटिल और कामनाओ से कलकित दूसरा कौन है ? बस, मुझ—सा पापी मैं ही हूँ। मुझ—सा कामी अकेला मैं हूँ। दुर्गुणो में मेरी समानता करने वाला और कोई नहीं है।

ज्ञानवान् पुरुष दूसरों की दलीलो में नहीं पड़ते। वे अपने-आपको अपनी ही तराजू पर तोलते हैं। वे अपने-आपको दोष का पात्र प्रकट करते हैं।

चालबाजियो से काम लेने वाले लोग धर्म का मर्म नहीं समझते। इसी से उनका पैर सत्य पर नहीं टिकता। कोई पाप-छिपाने का प्रयास करे, भले ही न करे, पर पाप छिप नहीं सकता। उसका कार्य चिल्ला-चिल्ला कर उसके पापो की घोषणा कर देगा। वह बता देगा कि वह पापी है या पुण्यात्मा है।

हतं ज्ञानं क्रियाहीनं हता चाज्ञानिनां क्रिया



मुख के द्वारा भोजन किया जाता है, यह तो सभी जानते हैं, पर भोजन पथ्य है या अपथ्य, यह जानना भी आवश्यक है। अपथ्य भोजन करने वाले रोगी और परिणामतः दुखी देखे जाते हैं ? इन सब बातों से यह स्पष्ट है कि प्रत्येक सिद्धि के लिए, चाहे वो व्यावहारिक हो या पारमार्थिक हो, तुच्छ हो या महान हो, ज्ञान और क्रिया दोनों अपेक्षित हैं। जैसे एक चक्र से रथ नहीं चल सकता, इसी प्रकार अकेले ज्ञान और अकेली क्रिया से कोई सिद्धि प्राप्त नहीं हो सकती।

ज्ञानरहित क्रिया बहुत बार हानिकारक सिद्ध होती है। इसी प्रकार क्रियारहित ज्ञान तोतारटत मात्र है। एक आदमी ने तोते को सिखाया कि— 'बिल्ली आवे तो उससे बचना चाहिए।' रट लिये, रटता रहा। एक बार बिल्ली आई और उसने तोते को अपने निर्दय पंजे में पकड़ लिया। उस समय भी तोता यही रटता रहा— 'बिल्ली आवे तो उससे बचना चाहिए।' लोग कहने लगे, 'मूर्ख तोता ! अब कब बिल्ली आयगी और कब तू बचेगा !'

आशय यह है कि तोते को ज्ञान होने पर भी क्रिया के अभाव में वह बच न सका। इस प्रकार क्रियाविहीन ज्ञान निरर्थक होता है।

अगर जीवन में किसी प्रकार की सिद्धि प्राप्त करनी है तो पहले उसका स्वरूप, उसके साधन और उसके मार्ग को समीचीन रूप से समझो और फिर तदनुकूल क्रिया करो। ऐसा किये बिना जीवन सफल नहीं हो सकता।

बहिर्मुखी बुद्धि से आत्मा का ज्ञान नहीं होगा



आज सर्वसाधारण की बुद्धि बहिर्मुखी हो गई है। बुद्धि दृश्यमान भौतिक पदार्थों को पकड़ने दौड़ रही है। मगर बुद्धि की यह दौड़ आत्मा की परछाई तक नहीं पा सकती। आत्मा की शोध बुद्धि की सामर्थ्य से परे है। यही नहीं, बल्कि बुद्धि के द्वारा आत्मा का कल्याण भी होना संभव नहीं है।

पाश्चात्य लोगो ने बुद्धि द्वारा बाह्य भौतिक पदार्थों का खूब विकास किया है। रेडियो की बदौलत अमेरिका में गाया हुआ गीत भारत में बैठे-बैठे सुन सकना क्या छोटी बात है ? इस प्रकार बाह्य पदार्थों की शोध और उनका विकास करने में बुद्धि का उपयोग करने के कारण बुद्धि बहिर्मुखी हो गई है। और बहिर्मुखी बुद्धि वाले आत्मा की खोज नहीं कर सकते। यही नहीं, कुछ लोग तो बहिर्मुखी बुद्धि के प्रभाव से प्रभावित होकर यहां तक कहने का साहस करते हैं कि आत्मा कोई चीज ही नहीं। ऐसे लोग, बुद्धि के द्वारा भौतिक पदार्थों के सान्निध्य में इतने अधिक आ गये हैं कि उनकी दृष्टि में भौतिक पदार्थों के सिवाय कोई वस्तु ही नहीं है। यह भ्रम इसी कारण उत्पन्न हुआ है कि बुद्धि बहिर्मुखी हो गई है। यदि बुद्धि को बहिर्मुखी न बनाकर अन्तर्मुखी बनाया जाय तो वही बुद्धि आत्मोन्मुख बन सकती है। बुद्धि को अन्तर्मुखी बनाने वाले महात्मा आज भी भारतवर्ष में मौजूद हैं। ऐसे महात्मा मौजूद न होते तो जगत् में प्रलय न मच जाता ? प्राचीनकाल के महात्माओं ने बुद्धि को भौतिक पदार्थों से विमुख रखकर अन्तर्मुखी बनाया था। उन्होंने कहा था— इन दृश्यमान बाह्य पदार्थों में ही विश्व की परिसमाप्ति नहीं होती। इन भौतिक पदार्थों से परे एक वस्तु और भी विश्व में विद्यमान है और वह आत्मा है। वह आत्मा शाश्वत है— सनातन है।

उदयपुर में एक वकील महाशय के साथ मेरा वार्तालाप हुआ। वकील महाशय प्रत्यक्षवादी थे। वे आत्मा को प्रत्यक्ष दिखाने के लिए कहते थे। मैंने उनसे पूछा— 'आप अंग्रेजी पढ़े हैं ?' वकील बोले— 'जी हाँ।' मैंने कहा— 'आप अपने मस्तिष्क में से अंग्रेजी निकालकर दिखाइए तो सही वह कैसी है ?' वकील निरुत्तर रहे। मैंने उनसे कहा— 'जब आप अपने मस्तिष्क में से अंग्रेजी निकालकर नहीं बता सकते। तो फिर अमूर्त आत्मा को किस प्रकार बताया जा सकता है ?'

ज्ञान का प्रसार करो।



भाइयो और बहिनो ! इस बात को याद रखो कि ज्ञानयुक्त क्रिया के बिना और क्रियायुक्त ज्ञान के बिना धर्म और ससार को नहीं जान सकते। अतएव जो भी क्रिया सामने आवे उस पर विचार करो कि यह क्रिया मैंने की है या नहीं ? अगर नहीं की तो उस पर मैं अभिमान कैसे कर सकता हूँ ? इस प्रकार विचार कर उस क्रिया का बदला देने की भी चिन्ता रखो। अगर आपने ऐसा नहीं किया तो सिर पर ऋण चढ़ा रहेगा।

मित्रो ! समय को देखो। युगधर्म को पहचानो। अपनी बुद्धि को विवेक के मार्ग पर चलाओ। ज्ञान के द्वारा निर्धारित किये हुए काम को करने वाले ही विजयी हो सकते हैं। ज्ञान से निर्णय किये बिना ही काम करने वाले विजय नहीं प्राप्त कर सकते, अतएव ज्ञान की बड़ी महिमा है। ज्ञान के बाद ही सन्धक् क्रिया आती है। शास्त्रकारों ने ज्ञान को पहले स्थान दिया है और उसके बाद क्रिया को। आप लोग आज ज्ञान को भूल रहे हैं, ज्ञान की कोई आवश्यकता नहीं समझते और कद्र भी नहीं करते, लेकिन ज्ञान से उत्तम कोई वस्तु नहीं है।

अतः ज्ञान का प्रचार करने का उद्योग कीजिए। ज्ञान की वृद्धि उन्नति का मूलमन्त्र है। आपके पास जो भी शक्ति हो, ज्ञान के प्रचार में लगाइए। इतना भी न कर सकें तो कम-से-कम ज्ञान और ज्ञान-प्रचार का विरोध मत कीजिए। सच्चे ज्ञान का प्रचार होने पर ही चारित्र्य के विकास की सम्भावना की जा सकती है।

ज्ञान और चारित्र



ससार की समस्त शिक्षाओं का सार ज्ञान और चारित्र की प्राप्ति करना है। चारित्र को आचरण भी कहते हैं, मगर सूक्ष्म दृष्टि से विचार करने पर दोनों में थोड़ा-सा अन्तर भी दृष्टिगोचर होता है। चारित्ररूप गुणों की आराधना करने की जो विधि बतलाई गई है उस विधि के अनुसार चारित्र को पालन करना आचरण कहलाता है। विधिपूर्वक चारित्र का पालन करने का अर्थ यह है कि चारित्र का पालन ज्ञानपूर्वक ही होना चाहिए। ज्ञान के साथ पाला जाने वाला आचार ही उत्तम आचार है। वही आचार सफल होता है। ज्ञानहीन आचरण और आचरणहीन ज्ञान से उद्देश्य सिद्ध नहीं होता। कल्याण को अगर रथ मान लिया जाय तो ज्ञान और चारित्र उसके दो पहिये हैं।

शास्त्र में चारित्र की बड़ी महिमा प्रकट की गई है। लेकिन कोई अगर कोरी क्रिया को ही पकड़ कर बैठ जाय और वह क्रिया ज्ञानयुक्त न हो तो जैसे अन्धे और पगु के सहयोग के बिना फल की प्राप्ति नहीं होती उसी प्रकार ज्ञान के सयोग के बिना की जाने वाली क्रिया से भी फल की प्राप्ति नहीं होती।

इसलिए सूत्र में कहा गया है—

पढमं नाण तओ दया एव चिड्डई सव्वसंजए।

अर्थात्— पहले ज्ञान की आराधना करनी चाहिए और उसके बाद चारित्र की आराधना हो सकती है। सभी समयवान् महापुरुष ऐसा ही करते हैं। वे बिना ज्ञान के चारित्र की आराधना करना संभव नहीं मानते। इस प्रकार चारित्र की आराधना करने से पहले ज्ञान की आराधना करना आवश्यक बतलाया गया है।

निर्माणकारी शिक्षा



मित्रो ! शिक्षा ऐसी होनी चाहिए जिससे गरीबों का हित हो। व्यक्ति अपने व्यक्तित्व को समझे, उसे विकसित करे और धीरे-धीरे उसका दायरा विशाल से विशालतर होता चला जाय। शिक्षा का फल यह नहीं है कि शिक्षा पाया हुआ व्यक्ति निर्बल, अशिक्षित, गरीबों का भार रूप बने। अपनी विलासिता की वृत्ति में वृद्धि करके दूसरों को चूसे। जिस शिक्षा की बदौलत गरीबों के प्रति स्नेह, सहानुभूति और करुणा का भाव जाग्रत् होता है, जिससे देश का कल्याण होता है और विश्वबन्धुता की ज्योति अन्तःकरण में जाग उठती है, वही सच्ची शिक्षा है।

भारत में शिक्षा की बहुत ही कमी है। जो शिक्षा दी भी जाती है, वह इतनी निकम्मी है कि शिक्षा प्राप्त करने वाले युवक किसी काम के नहीं रहते। वे गुलामी के लिए तैयार किये जाते हैं और गुलामी में ही अपने दिन व्यतीत करते हैं। उनका अपनापन अपने तक या अधिक-से-अधिक अपने सकीर्ण परिवार तक ही सीमित रहता है। उससे आगे की बात उनके मस्तिष्क में प्रायः कभी आती ही नहीं है। वे अपने को समाज का अग मानकर समाज के श्रेय में अपना श्रेय एवं समाज के अमंगल में अपना अमंगल नहीं मानते। समाज में व्यक्ति का वही स्थान है जो जलाशय में एक जल-कण का होता है। जल-कण जलाशय से अपने-आपको भिन्न माने तो क्या यह ठीक है ? इसी प्रकार प्रत्येक व्यक्ति जब सामाजिक भावना से हीन हो जाता है, अपनी सत्ता स्वतन्त्र और निरपेक्ष समझने लगता है, तब समाज का उत्थान रुक जाता है, राष्ट्र की प्रगति अवरुद्ध हो जाती है। ऐसे लोगों से विश्वसेवा की आशा ही क्या की जा सकती है ?

अगर तुम अपने अनुभवी शिक्षकों से अपने लिए सत्साहित्य का चुनाव करा लोगे तो तुम्हारा बड़ा लाभ होगा। इससे तुम्हारे पथप्रष्ट होने की सम्भावना नहीं रहेगी। तुम्हारा मस्तक गदगी का खजाना नहीं बन पायगा।

बालक की शिक्षा : संरक्षक का कर्तव्य



सच्ची शिक्षा है— बालक की दबी हुई शक्तियों को प्रकाश में ले आना, सोई हुई शक्तियों को जगा देना, बालक के मस्तिष्क को विकसित कर देना, जिससे वह स्वयं विचार की क्षमता प्राप्त कर सके। मगर इस तथ्य को कम शिक्षक ही समझते हैं। इस पर भी एक बड़ी कठिनाई यह है कि सस्कार—सशोधन की ओर आजकल बहुत ही कम ध्यान दिया जाता है। आज की शिक्षा का लक्ष्य विद्वान बना देना—भर है, चारित्र्यशीलता से उसे कोई सरोकार नहीं। ज्ञान में ही जीवन की कृतार्थता समझी जाती है। मगर जीवन के वास्तविक उत्कर्ष के लिये उच्च और उज्ज्वल चारित्र्य की आवश्यकता है। चारित्र्य के अभाव में जीवन की संस्कृति अधूरी ही नहीं, शून्य रूप है। यही कारण है कि इस शिक्षा के फलस्वरूप शिक्षित लोग धर्म से दूर जा पड़ते हैं।

सन्तान के प्रति माता—पिता का क्या कर्तव्य है, और उन पर कितना महान् उत्तरदायित्व है, यह बात माता—पिता को भली—भाँति समझ लेनी चाहिये। सन्तान का सुख ससार में बड़ा सुख माना जाता है, तथापि सन्तान को अपने मनोरंजन और सुख का साधन मात्र बनाकर उसकी स्थिति खिलौने जैसी बना देना उचित नहीं है। जो माता—पिता बालक के प्रति अपने उचित कर्तव्य का पालन नहीं करते, वे अपने उत्तरदायित्व से च्युत होते हैं। माता—पिता बालक को गुडियों की तरह सिगार कर और अच्छा भोजन देकर छुट्टी नहीं पा सकते। जिसे उन्होंने जीवन दिया है, उसके जीवन का निर्माण भी उन्हें करना है और जीवन—निर्माण का अर्थ है सस्कार—सम्पन्न बनाना और बालक की विविध शक्तियों का विकास करना। शक्तियों का विकास हो जाने पर सन्मार्ग में लगे, सत्कार्य में उनका प्रयोग हो और दुरुपयोग न हो, यह सावधानी रखना भी माता—पिता का कर्तव्य है। इस कर्तव्य की पूर्ति के लिये धार्मिक शिक्षा देने की अनिवार्य आवश्यकता है।

मानो नहीं बल्कि आचरण में उतारो



हम जिस मार्ग पर ससार को जगा कर ले जाना चाहते हैं उस मार्ग के पथिक कुटुम्ब सहित बन जाएँगे तो ससार उस मार्ग पर चलने के लिए उद्यत होगा। लोगो को उस मार्ग की महत्ता का खयाल आ जायगा।

आप लोग गुरुकुलो और विद्यालयो की प्रशंसा करते हैं, समय-समय पर उनके संचालन के लिए आर्थिक सहायता भी देते हैं, पर अगर आप सचमुच ही उन्हें कल्याणकारी समझते हैं तो उन सस्थाओ मे अपने बालको को प्रविष्ट क्यों नहीं कराते ? प्राय गरीबो के ही बालक ही उन सस्थाओ मे क्यों हैं ? अपने लडको को पढाने के लिए आप दूसरी जगह भेजे और दूसरो के लडकों के लिए उन्हें अच्छी बतावे, यह कौनसा न्याय है ? ऐसी स्थिति मे यह सस्थाएँ अच्छी कैसे मानी जाएँगी और इनमें पर्याप्त धन भी कहाँ से आयगा ?

तात्पर्य यह है कि जिसे तुम कर्तव्य मानते हो, उसे केवल मानते ही न रहो— बल्कि आचरण में उतारो। अपने कर्तव्य की भावना को व्यवहार में लाने की चेष्टा करो।

हमारा श्रावक वर्ग दुनियादारी के पचडों मे इतना अधिक फँसा रहता है और उसमे शिक्षा का भी इतना अभाव है कि वह समाज—सुधार की प्रवृत्ति को यथावत् संचालित नहीं कर सकता। श्रावकों मे धर्म—सम्बन्धी ज्ञान भी इतना पर्याप्त नहीं है, जिससे वे धर्म का लक्ष्य रख कर, धर्ममर्यादा को अक्षुण्ण बनाये रख कर, तदनुकूल समाज— सुधार कर सकें। कदाचित् कोई विद्वान श्रावक मिलता भी है तो उनमे श्रावक के योग्य आदर्श चरित्र और कर्तव्यनिष्ठा की भावना पर्याप्त रूप मे नहीं पाई जाती। वह गृहस्थी के पचडों में पडा हुआ होता है, अतएव उसकी आवश्यकताए प्राय अन्य सामान्य श्रावको के समान ही होती हैं। ऐसी स्थिति में वह अर्थ के धरातल से ऊचा नहीं उठ पाता और जो व्यक्ति अर्थ के धरातल से ऊपर नहीं उठा है, उसमें निस्पृह, निरपेक्ष भाव के साथ समाजसुधार के आदर्श कार्य को करने की पूर्ण योग्यता नहीं आती।

ससार में सब को सब की आवश्यकता है। किसी को तनबल की आवश्यकता है, किसी को मनोबल की, किसी को धनबल की ओर किसी को राज्य, पचायत या परिवार—बल की आवश्यकता है।

लेकिन आत्मबल में अद्भुत शक्ति है। इस बल के सामने ससार का कोई भी बल नहीं टिक सकता। इसके विपरीत जिसमें आत्मबल का सर्वथा अभाव है वह अन्यान्य बलों का अवलंबन करके भी कृत-कार्य नहीं हो सकता। मृत्यु के समय अनेक क्या अधिकांश लोग दुःख का अनुभव करते हैं। मृत्यु का घोर अन्धकार उन्हें विह्वल बना देता है। बड़े-बड़े शूरवीर, योद्धा, जो समुद्र के वक्षस्थल पर क्रीड़ा करते हैं, विशाल जलराशि को चीर कर अपना मार्ग बनाते हैं और देवताओं की भाँति आकाश में विहार करते हैं, जिनके पराक्रम से ससार थर्राता है, वे मृत्यु को समीप आता देखकर कातर बन जाते हैं, दीन हो जाते हैं। लेकिन जो महात्मा हैं वे मृत्यु का आलिङ्गन करते समय रचमात्र भी खेद नहीं करते। मृत्यु उनके लिये सघन अन्धकार नहीं है, वरन् स्वर्ग-अपवर्ग की ओर ले जाने वाले देवदूत के समान प्रतीत होती है। इसका कारण क्या है ? इसका एकमात्र कारण आत्मबल है।

आत्मबल सब बलों में श्रेष्ठ है। यही नहीं, वरन् यह कहना भी अनुचित न होगा कि आत्मबल ही एकमात्र सच्चा बल है। जिसे आत्मबल की लब्धि हो गई है उसे अन्य बल की आवश्यकता नहीं रहती।

इस बल को प्राप्त करने की क्रिया है तो सीधी-सादी, लेकिन क्रिया करने वाले का अन्तःकरण सच्चा होना चाहिए। वह क्रिया यह है कि अपना बल छोड़ दो। अर्थात् अपने बल का जो अहंकार तुम्हारे हृदय में आसन जमाये बैठा है, उस अहंकार को निकाल बाहर करो। जब तक तुम ऐसा न करोगे, अपने बल पर अर्थात् अपने शरीर, बुद्धि या अन्य भौतिक साधनों के बल पर निर्भर रहोगे, तब तक आत्मबल प्राप्त न हो सकेगा।

अपने पर भरोसा रखो



आप अपनी उद्योगशीलता को भूल रहे हैं। आपने अपनी क्षमता की ओर से दृष्टि फेर ली है। आप अपने-आपको अकिंचित्कर मान बैठे हैं। यह दीनता का भाव दूर करो। अपनी असीम शक्ति को पहचानो। सच्चे वीरभक्त हो तो अपने को कर्ता— कार्यक्षम मानकर कल्याण मार्ग के पथिक बनो।

किसी भी दूसरे की शक्ति पर निर्भर न बनो। समझ लो तुम्हारी एक मुट्ठी में स्वर्ग है और दूसरी में नरक है। तुम्हारी एक भुजा में अनन्त ससार है और दूसरी भुजा में अनंत मगलमयी मुक्ति है। तुम्हारी एक दृष्टि में घोर पाप है और दूसरी में पुण्य का अक्षय भंडार भरा है। तुम निसर्ग की समस्त शक्तियों के स्वामी हो, कोई भी शक्ति तुम्हारी स्वामिनी नहीं है। तुम भाग्य के खिलौने नहीं हो, वरन् भाग्य के निर्माता हो। आज का तुम्हारा पुरुषार्थ कल भाग्य बन कर दास की भांति तुम्हारा सहायक होगा। इसलिए ऐ नानव ! कायरता छोड़ दे। अपने ऊपर भरोसा रख। तू सब-कुछ है, दूसरा कुछ नहीं है। तेरी क्षमता अगाध है। तेरी शक्ति असीम है। तू समर्थ है। तू विधाता है। तू ब्रह्मा है। तू शकर है। तू महावीर है। तू बुद्ध है।

५

निर्माण के लिए मात्र योजनाएं नही बनाओ



यह सदैव याद रखो— जब तक सघ के अभ्युदय के लिए श्रावको में त्याग का भाव प्रदर्शित नहीं होगा और जब तक सतो की समाचारी एक नहीं हो जाएगी तब तक कोई योजना पूरी नहीं हो सकती है। योजना योजना के रूप में बनी रहेगी। निराधार कल्पना बनी रहेगी।

यह सदैव याद रखो— कागज पर लिखे हुए प्रस्तावों और निर्णय के मोहजाल में फसने से कुछ भी लाभ न होगा। आज तक न जाने कितने सुन्दर—सुन्दर प्रस्ताव विभिन्न सम्मेलनों में बने और जिन्हें स्वीकृत करके अपनी-अपनी फाइलों में रख छोड़ा है। उन प्रस्तावों से जनता का कुछ लाभ

नहीं हुआ और न हो सकेगा। प्रस्ताव वही लाभदायक होते हैं जो ठोस बुनियाद पर स्वीकार किये जाते हैं और कार्यरूप में परिणत किये जाते हैं। ऐसा होने से ही सघ का श्रेय हो सकता है, उन्नति हो सकती है एवं श्रम का पुरस्कार मिल सकता है।

यह सदैव याद रखो— दूसरो को उपदेश और आदेश देना सरल है और वह भी तभी तक, जब तक अपने-आप पर नहीं आन बनती है। मगर जब अपने पर आन बनती है तो उपदेश देने वाले चुप्पी साध लेते हैं। यही नहीं, विरोध करते हैं और जहाँ तक वश चलता है, रुकावटें डालने से भी नहीं चूकते।

यह सदैव याद रखो— अपराध और दोषों का परिहास पश्चात्ताप की कसौटी पर आत्मनिरीक्षण करने से होगा, न कि दूसरो पर अपना वर्चस्व लादने या उनकी अवहेलना करने से।

उपवास स्वास्थ्य के लिए आवश्यक है



एक बार भारतवर्ष ने उपवास के गुण समस्त ससार को बतलाये थे। आज वही भारतवर्ष दिनोदिन उसके महत्त्व को भूलता जा रहा है।

जैन सिद्धान्त और वैदिक साहित्य भी मुक्तकट से तप की महिमा का बखान करता है। उपवास इन्द्रियो की रक्षा करने वाला है, धर्मसाधना का सबल साधन है। इन्द्रियो के चाचल्य का निग्रह उपवास से ही होता है।

मनुष्य हमेशा खाता है। सावधानी रखने पर भी कहीं भूल हो जाना अनिवार्य है। प्रकृति भूल का दण्ड देने से कभी नहीं चूकती। किसी और से आप अपने अपराधों की क्षमा करा सकते हैं पर प्रकृति के दण्ड से आप किसी भी प्रकार नहीं बच सकते। अगर आप प्रकृति के किसी कानून को तोड़ते हैं तो आपको तुरन्त उसका दण्ड भोगने के लिए उद्यत रहना होगा। आप दूसरो की आखों में धूल झोक सकते हैं पर प्रकृति के आगे आपकी एक भी नहीं चलेगी। प्रकृति के कानून अटल-अचल हैं। उनमें तनिक भी हेरफेर नहीं हो सकता।

ऐसी स्थिति में भोजन में भूल हुई नहीं कि कोई-न-कोई रोग आधमकता है। उस रोग के प्रतिकार का सरल और सफल उपाय उपवास ही है। आपने उपवास किया और रोग छूमन्तर हुआ। अगर आपको कोई रोग नहीं है तो भी उपवास करने का अभ्यास लाभदायक ही है।

आप हमेशा भोजन करते हैं। आते उस भोजन को पचाती हैं। आते अविश्रान्त रूप से काम करते-करते थक जाती हैं। अगर बीच में कभी-कभी उन्हें विश्राम मिल जाया करे तो उनमें नवीन शक्ति आ जाएगी।

अपने नियम के अनुसार प्रकृति जितने मनुष्यों को उत्पन्न करती है, उनके खाने के लिए भी वह पैदा करती है। पर मनुष्य अपनी धींगा-धींगी से, आवश्यकता से अधिक खा जाता है—ठूस-ठूस कर पेट भरता है। इस प्रकार अकेले भारतवर्ष ने 6 करोड़ मनुष्यों की खुराक को छीन कर उन्हें भूखे मारने का पाप अपने सिर ले लिया है। भारत में तैंतीस करोड़ मनुष्य हैं। इनमें से छह करोड़ को अलग कर सत्ताईस करोड़ मनुष्य महीने में छह उपवास करने लगे तो क्या इन छह करोड़ भूखों को भोजन नहीं मिल सकता ? (अब भारत की जनसंख्या लगभग 100 करोड़ है। —सपादक)

उपवास हिंसा नहीं है



कुछ लोग कहते हैं— 'जैनधर्मानुयायी आहार का त्याग करते हैं, यह भी हिंसा का एक प्रकार है। आहार का त्याग करना और मरना दोनों समान हैं। आहार के बिना शरीर टिक नहीं सकता। जब भूख लगती है और भोजन नहीं किया जाता तब शरीर का रक्त-मांस ही भूख का खाद्य बन जाता है। अतएव आहार का त्याग करना हिंसा है।'।

यह विचार भ्रमपूर्ण धारणा का परिणाम है। वास्तविक बात यह है कि जैसे आहार करना शरीर की रक्षा के लिये आवश्यक है, उसी प्रकार आहार का त्याग करना— उपवास करना भी जीवन-रक्षा के लिये आवश्यक है। आज अनेक स्वास्थ्य-शास्त्री उपवास का महत्त्व समझकर उसे प्राकृतिक चिकित्सा में प्रधान स्थान देते हैं। उपवास करने से शरीर कृश अवश्य होता

52/चिन्तन-मनन अनुशीलन

है, परन्तु उस कृशता से शरीर को किसी प्रकार की हानि नहीं पहुचती। शरीर की कृशता, शरीर के सामर्थ्य के हास का प्रमाण नहीं है। वैज्ञानिक पद्धति से दूध को सुखाकर उसका एक पदार्थ बना लिया जाता है और फिर उस पदार्थ का पानी में मिश्रण करने से फिर दूध तैयार हो जाता है, फिर भी दूध की शक्ति नष्ट नहीं होती। इसी प्रकार उपवास करने से शरीर सूख जाता है, फिर भी शारीरिक शक्ति नष्ट नहीं होती। इसके विपरीत यदि उपवास विधि-पूर्वक किया जाय और उपवास की समाप्ति के पश्चात शीघ्र आहार की वृद्धि न की जाय तो शरीर की कृशता ही दूर न हो जायेगी वरन् शरीर के रोग भी समूल नष्ट हो जाएंगे। यह बात केवल कल्पना के सहारे नहीं कही जा रही है। इसका आधार प्रत्यक्ष अनुभव है। इस बात की सचाई में जिसे सन्देह हो वह अपने शरीर का वजन करके एक दिन का उपवास कर डाले। उपवास के दूसरे दिन फिर वजन करके देखे तो प्रतीत होगा कि उपवास से शारीरिक शक्ति को तनिक भी हानि नहीं पहुचती।

अतएव उपवास के सम्बन्ध में किसी प्रकार का भ्रम न रहे और वह विधिपूर्वक किया जाय, यह आवश्यक है।

दयां कुर्वन्तु साधवः



विचार कर देखा जाये तो ज्ञात होगा कि ससार की स्थिति दयादेवी के अनुग्रह पर ही निर्भर है। ससार में दयादेवी का राज्य न होगा तो ससार श्मशान के समान भयानक होगा और जीवधारियों का जीवन दुर्लभ बन जायगा। माता अपने पुत्र का, सतान अपने माता-पिता का और एक आदमी दूसरे आदमी का रक्षण नहीं करेगा। परोपकार, पारस्परिक सहकार, क्षमा, सेवा आदि दिव्य भावनाएँ भूतल से उठ जायेगी।

दया के विषय में 'इस हाथ दे, उस हाथ ले' की कहावत पूर्ण रूप से चरितार्थ होती है। अन्तगड सूत्र में यही कहा है और अन्य शास्त्रों में भी यही बात कही है कि दयादेवी की शरण ग्रहण करने वाला कभी अपमानित नहीं होगा।

गीता में यही कहा है कि अत्यन्त अल्प दया धारण करने से भी प्राणी महापाप और महाभय से बच जाता है।

मित्रो ! दया का दर्शन करना हो तो गरीब और दुखी प्राणियों को देखो। देखो, न केवल नेत्रों से, वरन हृदय से देखो। 'उनकी विपदा को अपनी ही विपदा समझो और जैसे अपनी विपदा का निवारण करने के लिये चेष्टा करते हो वैसे ही उनकी विपदा के लिये यत्नशील बनो। इस भव्य भावना को जिहा से न बोलो, वरन इस भावना में जो उत्कृष्ट भाव भरे हैं उन्हें हृदय में स्थान दो। प्राणीमात्र के प्रति मैत्री का भाव रखो और सच्चे मित्र की तरह व्यवहार करो।

अगर आपके अन्तःकरण में दया का वास होगा तो आप ऐसे वस्त्र नहीं पहनेंगे जिनसे ससार में बेकारी और गरीबी बढ़ती है। आप ऐसा भोजन नहीं करेंगे जिससे आपके भाइयों को भूख से तड़फ-तड़फ कर मरना पड़ता है। आप उनकी सहायता करेंगे और उन पर एहसान का बोझा नहीं लादेंगे वरन उनका उपकार करके अपने-आपको उपकृत समझेंगे।

दान वीरता का कार्य



दान, तप और सग्राह— ये तीनों ही कार्य वीरता होने पर होते हैं। जो वीर नहीं वरन् कायर हैं, वे इन तीनों में से किसी एक को भी नहीं कर सकते। जो पहले ही शत्रुओं के अस्त्राघात से, मृत्यु से और गृह—कुटुम्ब के कष्टमय भविष्य से भय करता है, वह सग्राह में कदापि स्थिर नहीं रह सकता। शरीर के कष्ट, शीत, ताप और वर्षा के कष्ट सहने और सासारिक मोह के त्यागने में जो वीर नहीं है वह तप नहीं कर सकता। इसी प्रकार जिसे स्वयं अपने ही पेट की चिन्ता है, जिस पर लोभ का पूरा प्रभाव जम गया है, जिसे अपने और अपने स्त्री—पुत्रादि का भविष्य दुःखमय होने का भय है, वह दान नहीं कर सकता।

सारांश यह कि दान करना वीरता का काम है, कायर लोग दान नहीं कर सकते। जिस प्रकार सग्राह के लिए वीरता चढ़ने पर उसे सिवा शत्रुओं

के आघात का प्रतिकार करने के और कुछ नहीं सूझता— अस्त्र लगाने, मृत्यु होने और पीछे से घर के लोगो के रोने आदि की चिन्ता नहीं होती— जिस प्रकार तप के लिए वीरता चढने पर उसे वैराग्य ही सूझता है, वैराग्य से कष्ट, स्त्री—पुत्र—गृह आदि का विद्रोह नहीं सूझता— ठीक इसी प्रकार जिसे दान की वीरता चढती है उसे अपने भविष्य के कष्ट की चिन्ता नहीं होती, न वह किन्हीं और बातों को ही विचारता है।

धन की दान, भोग और नाश— ये तीन गतिया हैं। जो अपने धन को न दान में लगाता है, न भोग में, उसके धन की तीसरी गति नाश अवश्य होती है।

हे भद्र पुरुषो !



हे भद्रपुरुषो ! तुम जिस प्रकार सासारिक व्यवहार को महत्त्व देते हो, उसी प्रकार आध्यात्मिक और तात्त्विक बात को भी महत्त्व दो। तुम व्यावहारिक कार्यों में जैसा कौशल प्रदर्शित करते हो, वही आध्यात्मिक कार्यों में क्यों नहीं दिखलाते ?

वे गृहस्थ धन्य हैं जिनके हृदय में दया का वास रहता है और दुखी को देखकर अनुकम्पा उत्पन्न होती है, जो यह समझते हैं कि मैं यहाँ केवल उपकार करने के लिए आया हूँ, मेरा घर तो स्वर्ग में है।

बढिया खाना और पहिनना एव जीभ का गुलाम बन जाना पुण्यशाली का लक्षण नहीं है। पुण्यवान बनने के लिए जीभ पर अकुश रखना पडता है।

लोग सबेरे दान करके शाम को दान का फल प्राप्त करना चाहते हैं। मगर फल के लिए अधीर हो उठने से पूरा और वास्तविक फल मिलता ही नहीं है। फल की कामना फल—प्राप्ति में बड़ी भारी बाधा है।

गरीब की आत्मा में शुद्ध भावना की जो समृद्धि होती है, वह अमीर की आत्मा में शायद ही कहीं पाई जाती है। प्रायः अमीर की आत्मा दरिद्र होती है और दरिद्र की आत्मा अमीर होती है।

तुम अपनी कृपणता के कारण धन का व्यय नहीं कर सकते पर धन तुम्हारे प्राणों का भी व्यय कर सकता है।

हे दानी ! तू दान के बदले कीर्ति और प्रतिष्ठा खरीदने का विचार मत कर । अगर तेरे अन्तःकरण में ऐसा विचार उत्पन्न हुआ है तो समझ ले कि तेरा दान, दान नहीं है, व्यापार है ।

ससार के समस्त झगड़ों की जड़ क्या है ? असली जड़ का पता लगाया जाय तो प्रतीत होगा कि सबलों द्वारा निर्बलों को सताया जाना ही सब झगड़ों का मूल है । तू सताये जाने वाले निर्बलों का समर्थ सहायक बनना, यही मेरा उपदेश है और यही मेरा आशीर्वाद है ।

बड़ों के बड़प्पन को सौ गुनाह माफ समझे जाते हैं । परन्तु मैं कहता हूँ कि ससार में अधिक दोष बड़े कहलाने वालों ने ही फैलाये हैं ।

बड़प्पन की जिम्मेदारी



लोग बड़े बनना चाहते हैं । छोटा होना कोई पसंद नहीं करता । वे यह नहीं देखते कि बड़े का बड़प्पन किस पर टिका है ? बड़े का बड़प्पन छोटे के छोटपन पर टिका है या बड़ा आप ही बड़ा बन गया है ? एक पर एक लगाने से ग्यारह हो जाते हैं अर्थात् दस गुनी वृद्धि हो जाती है । अब अगर पहला एक अकेला ही रहना चाहे और दूसरे एक को न रहने दे तो वह एक ही रह जाएगा । उसकी दस गुनी वृद्धि नष्ट हो जाएगी । इसी प्रकार जो बड़ा बनकर छोटे को नष्ट कर देना चाहता है-- छोटे को भुला डालना चाहता है, उसका बड़प्पन कायम नहीं रह सकता । उसकी शक्ति का हास हुए बिना रह नहीं सकता । इससे विषमता भी फैलेगी, संघर्ष भी होगा, अशांति की आग भी भड़क उठेगी और दुःख का दावानल भी सुलग उठेगा । अगर बड़े और छोटे, एक-दूसरे की सुख-सुविधा का खयाल रखकर चलेगे तो आनन्द होगा और विषमता का विष नहीं व्यापेगा । एक ओर एक ग्यारह तभी होते हैं जब दोनों समश्रेणी में हों । अगर दोनों में ऊँचाई-नीचाई हो तो उनका योग ग्यारह होगा ? इसी प्रकार मानव-समाज में से जब ऊँच-नीच का भेद मिटेगा, सब समान रूप से मिलकर रहेंगे तभी समाज की शक्ति बढ़ेगी । इसी में सबकी शोभा है ।

सारांश यह है कि जो बड़ा बनता है वह छोटे की सुख-सुविधा का पहले विचार करता है और उनकी रक्षा के लिये जिम्मेवार बनता है। असल में बड़ा वही है जो छोटे की रक्षा के लिये ही अपने बड़पन का उपयोग करता है और उनकी रक्षा में ही अपने बड़पन की सार्थकता समझता है। जो छोटे की रक्षा के लिये अपने बड़पन का बिना किसी हिचकिचाहट के त्याग नहीं कर सकता वह बड़ा नहीं कहा जा सकता। बड़पन छोटों के प्रति एक प्रकार का बड़ा उत्तरदायित्व है जो स्वेच्छा से स्वीकार किया जाता है। बड़पन सुख-सुविधा के उपयोग में नहीं, उसके त्याग में है। छोटों को गिराने में नहीं, उठाने में है।

सुख पाना है तो त्याग करो



गेद-दडा के खेल में गेद एक होती है, खेल खेलने वाले बहुत होते हैं। जिसके पास गेद जाती है वह दूसरे के पास उसे धकेलता है ऐसा करने से ही खेल का रंग जमता है। एक ही व्यक्ति गेद को पकड़ कर बैठ जाय तो खेल का मजा नहीं आ सकता। इसके सिवाय क्या दूसरे खिलाड़ी उसे ऐसा करने देंगे ? नहीं। वे उससे बलपूर्वक गेद छीन लेंगे।

इसी प्रकार सम्पत्ति के सम्बन्ध में समझना चाहिए। तुम्हारे पास जो सम्पत्ति है वह तुम कहा से लाये हो ? वह आकाश से तुम्हारे आगमन में नहीं टपक पड़ी है। तुमने उसे कहीं से एकत्र किया है, फिर भी दुःखी और निर्धनो की तरफ तुम्हारा ध्यान कभी जाता है ? अगर नहीं जाता तो यही कहना चाहिए कि तुम अकेले ही गेद पकड़े रखना चाहते हो। सम्पत्ति की जो शक्ति तुम्हें प्राप्त हुई है वह अगर दूसरों को देते रहोगे तो वह उसी प्रकार लौट आवेगी जैसे खिलाड़ियों द्वारा गेद लौट आती है अगर तुम उसे पकड़ कर, दबाकर बैठ जाओगे तो उसी प्रकार छीन ली जायगी जैसे दूसरे खिलाड़ियों द्वारा गेद छीन ली जाती है। रूस में क्या हुआ था ? लोगो ने सम्पत्ति अपनी मान ली थी और उसे दबाकर बैठ गये थे। गरीबों की तरफ उनका ध्यान नहीं था। जब लोग बहुत अधिक दुःखी हो गये तो विद्रोह की चिंगारिया प्रज्वलित

हो उठी। अन्त मे पूजीवाद का अन्त हुआ। इस इतिहास से शिक्षा ग्रहण करो। धर्म का भी यही आदेश है कि पूजी को पकड़े मत बैठे रहो। ऐसा करने से इस लोक में भी दुख मिलेगा और परलोक मे भी।

संग्रह की भावना सन्ताप की पोषक



कनक और कामिनी की लोलुपता ने ससार को नरक बना डाला है। आजकल मुद्रादेवी ने— सोने, चादी और ताबे आदि के सिक्कों ने कितनी अशांति फैला रखी है। तुम लोग रात-दिन पैसे के लिये दौड़-धूप करते रहते हो, मगर पैसे का संग्रह करके भी सुख की सास नहीं ले सकते। पैसे के लिये आपस मे लड़ाई-झगड़े होते हैं, हजारो मनुष्यो का खून बहाया जाता है। इसका बाहरी कारण कुछ भी बताया जाये, पर असली कारण तो द्रव्य के संग्रह की भावना ही है। इतिहास स्पष्ट बतला रहा है कि जब से मानव समाज मे संग्रहपरायणता जागी है तब से ससार की दयनीय दशा प्रारम्भ हुई है।

मैं अपने बचपन की बात कहता हू। उस समय लोग अन्न आदि कोई वस्तु देकर शाक-भाजी या और कोई आवश्यक वस्तु खरीदते थे। उस समय वस्तुओ का विनिमय होता था— वह वास्तविक विनिमय था। सिक्का तो तब भी था पर आज की भांति उसका अधिक प्रचलन नहीं था। इस कारण अधिक अशांति भी नहीं थी। सिक्के की वृद्धि के साथ अशांति की वृद्धि हुई है। सिक्का संग्रह करने की मनोवृत्ति ने अशांति का पोषण किया है।

धन व्यावहारिक कार्यों का एक साधन है। धन से व्यवहारोपयोगी वस्तुएं प्राप्त की जा सकती हैं। पर आज तो लोगो ने इस साधन को साध्य समझ लिया है और वे इसकी प्राप्ति मे सारा जीवन व्यय कर रहे हैं। तुम इस बात का विचार करो कि धन तुम्हारे लिये है या तुम धन के लिये हो ? कहने को तुम कह दोगे कि हम धन के लिये नहीं हैं। धन हमारे लिये है। पर क्या व्यवहार में भी यही बात है ?

धन के ट्रस्टी बनो



आप लोगो के पास जो द्रव्य है उसे अगर परोपकार में, सार्वजनिक हित में और दीन-दुखियों को साता पहुचाने में न लगाया तो याद रखना, इसका ब्याज चुकाना भी तुम्हे कठिन हो जायगा। ऐसे द्रव्य के स्वामी बन कर आप फूले न समाते होगे कि चलो हमारा द्रव्य बढ़ा है, मगर शास्त्र कहता है और अनुभव उसका समर्थन करता है कि द्रव्य के साथ क्लेश बढ़ा है। जब आप बैंक से ऋण रूप में रुपया लेते हैं तो उसे चुकाने की कितनी चिन्ता रहती है ? उतनी ही चिन्ता पुण्यरूपी बैंक से प्राप्त द्रव्य को चुकाने की क्यों नहीं करते ? समझ रखो, यह संपत्ति तुम्हारी नहीं है। इसे परोपकार के अर्थ अर्पण कर दो। याद रखो कि यह जोखिम दूसरे की मेरे पास धरोहर है। अगर इसे अपने पास रख छोड़ूंगा तो यह तो यहीं रह जायगी, लेकिन इसका बदला चुकाना मेरे लिए बहुत भारी पड़ जायगा।

अगर आप लोग भी अपनी सम्पत्ति से पाप न करके, उसके ट्रस्टी-भर बने रहो तो क्या उस सम्पत्ति को कुछ दाग लग जायगा ? हा उस अवस्था में अपने भोग-विलास के लिए उसका दुरुपयोग न कर सकोगे। लेकिन बहुत लोगो की तो ट्रस्टी बनने की भावना ही नहीं होती। क्या श्रावक की जिन्दगी ऐसी होती है कि वह धन के कीचड़ में फसा रहे और उससे अपनी आत्मा को मलिन बना डाले ? क्या श्रावक को धर्म पर विश्वास नहीं है ? बैंक पर विश्वास करके उसमें लाखों रुपया जमा करा देने वालों को धर्मरूपी बैंक पर क्या विश्वास नहीं है ?

तुम धन का त्याग न करोगे तो धन तुम्हारा त्याग कर देगा। यह सत्य इतना स्पष्ट और ध्रुव है कि इसमें लेशमात्र भी सन्देह नहीं किया जा सकता। ऐसी स्थिति में विवेकवान् होते हुए भी इतने पामर क्यों बने जा रहे हो ? तुम्हीं त्याग की पहल क्यों नहीं करते ? क्यों स्वत्व के धागे को तोड़कर फेंक नहीं देते ?

स्वत्व का त्याग कर देना ही द्रव्ययज्ञ है। अपने पास जो है उसे 'इदम् न मम' कहकर परोपकार के निमित्त अर्पित कर दो और अपने-आपको सिर्फ उसका ट्रस्टी समझो।

चाहते सभी हैं लेकिन.....



ससार का कोई भी प्राणी आशा से अतीत नहीं है— सभी को आशा लगी हुई है, सभी को भौंति-भौंति की चिन्ताएँ सता रही हैं। सभी सुख के अभिलाषी हैं और सभी आरोग्य चाहते हैं। ये सब आकाँक्षाएँ प्राणीमात्र में समान हैं। यह बात दूसरी है कि अज्ञान के बस होकर प्राणी अपने दुःख और दुःख के मूल को ठीक तरह न समझा हो या विपरीत समझता हो, लेकिन दुःख से छुटकारा सभी चाहते हैं।

दुःख से मुक्ति चाहने पर भी जब तक दुःख का वास्तविक स्वरूप और दुःख के असली कारणों को न समझ लिया जाय तब तक जीवन की चाह पूरी नहीं हो सकती। दुःख सम्बन्धी अज्ञान के कारण प्राणी सुख की अभिलाषा से ऐसा उपाय करता है कि सुख पाने के बदले उलटे दुःख का ही भागी बनता है। ससारी जीवों को जो दुःख है उसका प्रधान कारण पर-सयोग है। जहाँ पर-पदार्थ का सयोग हुआ और उसमें अहभाव या ममभाव धारण किया कि दुःख की उत्पत्ति होती है। उस दुःख को मिटाने के लिये जीव फिर नवीन पदार्थों का सयोग चाहता है और परिणाम यह होता है कि वह दुःख बढ़ता ही चला जाता है। इस प्रकार ज्यों-ज्यों दवा की जाती है, त्यों-त्यों बीमारी बढ़ती ही जाती है। जब उपाय ही उलटा है तो नतीजा उलटा क्यों नहीं होगा ? कठिनाई तो यह है कि हम परमात्मा से जो प्रार्थना करते हैं उसका आशय तो है दुःख दूर करने का, मगर हमारा भ्रम ऐसा है कि हम दुःख के कारणों को ही दुःख दूर करने का कारण समझ बैठते हैं। इसी भाव से हम प्रार्थना करते हैं। किसी को निर्धनता का दुःख है, तो किसी को सतान के अभाव का दुःख है, किसी को अपने अपयश की चिन्ता है। इस दुःख को मिटाने के लिए धन चाहिये, सतान चाहिये और यश चाहिये। अज्ञानी पुरुष की धारणा है कि इन वस्तुओं का सयोग होने से ही हमारे दुःख के अकुर सूख जायेंगे और हम सुखी हो जायेंगे, मगर वास्तविक बात ऐसी नहीं है। ससार के ये सब पर-पदार्थ हमारे दुःख नाश नहीं कर सकते। इनमें दुःखदिलिनी शक्ति नहीं है। यही नहीं, बल्कि वास्तव में ये ही दुःख के कारण हैं। ज्ञानी पुरुष अपनी सम्यग्दृष्टि से इनका सत्य स्वरूप समझते हैं। उन्होंने जाना है कि बाह्य पदार्थों के साथ जितने अशो में आत्मीयता का सम्बन्ध स्थापित किया जायगा उतनी ही दुःख की वृद्धि होगी।

जब तुम्हारी दृष्टि निर्मल हो जायगी और तुम्हें सत्य वस्तुत्व का प्रतिभास होने लगेगा, तब तुम अपने ऊपर हसे बिना न रहोगे कि वाह ! मुझे परमात्मा की प्रार्थना द्वारा दुःख नाश करना था, मगर मैं चाहता था दुःख के कारण ! मैं रोग मिटाने के लिये रोग बढ़ाने वाली औषध का सेवन कर रहा था ! और जब रोग बढ़ता जाता था तो अपने अज्ञान के बदले औषध को कोसता था ! मेरी समझ कैसी सुन्दर थी !

.....बन्धुता पैदा नहीं की



ससार में अनेक प्रकार की क्रांतियाँ हुई हैं और हो रही हैं। किसी ने क्रांति के द्वारा साम्य पैदा किया है किसी ने स्वतन्त्रता प्राप्त की है। लेकिन क्रांति द्वारा बन्धुता किसी ने पैदा नहीं की। बन्धुता पैदा करने का काम भारतवर्ष के हिस्से में आया है। यद्यपि यह बात सर्वसाधारण को समझाने की आवश्यकता है, फिर भी अगर गभीरता से विचार किया जाय तो मालूम होता है कि जैन धर्म का अन्तिम उद्देश्य, प्रधान सिद्धान्त बन्धुता प्रकट करना है। जैन धर्म में जिस आचारप्रणालिका का प्रतिपादन किया गया है, उसके अन्तरंग की परीक्षा करने से यह बात निर्विवाद हो जाती है। वास्तव में जैन धर्म बन्धुता की शिक्षा देने और उसका प्रचार करने के लिए है।

ससार के सभी मनुष्य समान होकर रहे, इस प्रकार का साम्यवाद कभी समस्त ससार में फैल सकता है, लेकिन उस समानता के भीतर जब तक बन्धुता न होगी तब तक उसकी नींव बालू पर खड़ी हुई ही समझना चाहिये। वायु के एक झकोरे से ही साम्यवाद की नींव हिल जायगी और उसके आधार पर निर्मित की हुई इमारत धूल में मिल जायगी। साम्य के सिद्धांत को अगर सजीव बनाया जा सकता है तो केवल उसमें बन्धुता की भावना का सम्मिश्रण करके ही। यही नहीं, बन्धुताहीन साम्यवाद विनाश का कारण बन जाता है। जो कोरा साम्यवाद अपनाने जायगा ओर बन्धुता को उससे पहले ही नहीं अपना लेगा, वह अशान्ति का बीजारोपण ही करेगा।

बन्धुता किसी ज्ञानी के भाव से ही प्रकट हो सकती है। ज्ञानीजन कहते हैं कि सुख, दुःख या दबाव से किसी काम को मत करो, किन्तु प्रत्येक कार्य

के लिए अपनी आध्यात्मिक शक्ति प्रकट करो। आध्यात्मिक शक्ति में इतना सामर्थ्य और चमत्कार है कि वह दूसरो पर अपना प्रभाव डालकर उन्हें तुरन्त अपने वश में कर लेगी।

तात्पर्य यह है कि जगत में शांति स्थापित करने के लिए साम्य की आवश्यकता तो है, मगर बन्धुता के बिना शान्ति-स्थापना का उद्देश्य पूरा नहीं हो सकता। साम्य की स्थापना करते समय यदि बन्धुता की प्रतिष्ठा नहीं की गई तो मार-काट और अशान्ति हुए बिना नहीं रहेगी।

बन्धुता का सिद्धान्त समस्त ससार में आदर्श माना जाता है। मानव समाज ने इस सिद्धान्त के विरुद्ध व्यवहार करके जो बुरे परिणाम भुगते हैं और आजकल भी भुगत रहा है, उसने बन्धुता की भावना की आवश्यकता सिद्ध कर दी है और अब प्रत्येक राष्ट्र उसे प्राप्त करने में गौरव समझता है, भले ही वह उसे प्राप्त करने में अपनी लाचारी अनुभव करता हो।

उद्योग किये जाओ !



अधिकांश लोग परमात्मा का नाम इसलिये लेते हैं कि उन्हें उद्योग किये बिना ही धन मिल जाय। आलस्य में पड़े रहने पर भी धन मिल जाय तो वे समझते हैं कि भगवान बड़े दयालु हैं। लेकिन जब उद्योग करना पड़ता है तो भगवान को भूल जाते हैं। मगर याद रखो, भगवान कायरो का साथ नहीं देते। उद्योगी ही उनकी सहायता से सिद्धि प्राप्त करते हैं।

सच्चा पुरुषार्थी कभी हार नहीं मानता। वह अगर असफल भी होता है तो उसकी असफलता ही उसे सफलता प्राप्त करने की प्रेरणा देती है। इसी प्रकार पुरुषार्थी मनुष्य न तो अपनी असमर्थता का रोना रोता है और न कार्य की असम्भवीयता का ही विचार करता है। वह अपनी थोड़ी-सी शक्ति को भी समग्रता के साथ प्रयुक्त करता है और कार्य की सिद्धि कर लेता है।

मार्ग कितना ही लम्बा क्यों न हो, अगर धीरे-धीरे भी उसी दिशा में चला जायगा तो एक दिन वह तय हो जायगा, क्योंकि काल भी अनन्त है और आत्मा की शक्ति भी अनन्त है। इस दृढ़ श्रद्धा के साथ जो भगवान के मार्ग पर चलेगा और निराश न होकर चलता ही जाएगा, उसे अवश्य कल्याण की प्राप्ति होगी।

दुःख के क्षणों का महत्त्व समझो



मनुष्य व्यर्थ ही दुःख—दुःख चिल्लाया करता है। व्यर्थ ही दुःख की चिन्ता करता है। वास्तव में अभी तो मनुष्य को कुछ भी दुःख नहीं है। नरक के जीवों की तरफ देखने पर— उनके दुःख से अपने दुःख की तुलना करने पर मालूम होगा कि हम मनुष्य कितने सुखी हैं। अतएव मनुष्य को दुःख से नहीं घबराना चाहिये, वरन् यह सोचना चाहिये कि परमात्मा की प्रार्थना करके नारकी जीव भी सुखी हो सकते हैं तो हम सुखी बनने का प्रयास क्यों न करें ? हम नारकी जीवों से गये—बीते क्यों रहे ?

अगर सूक्ष्म दृष्टि से विचार करोगे तो मालूम होगा कि जगत् की प्रचलित व्यवस्था में दुःख का ही प्रधान स्थान है। दुःख ससार का व्यवस्थापक है। भूख का दुःख न होता तो खेती कौन करता ? लज्जा जाने का दुःख न होता तो वस्त्र कौन पहनता और कौन बनाता ? शीत, ताप और वर्षा का दुःख न होता तो मकान बनाने की क्या आवश्यकता पड़ती। गरमी से पैर न जलते या काटा लगने से कष्ट न होता, तो जूता कौन पहनता ? इस प्रकार देखोगे तो प्रतीत होगा कि दुःखरूपी विशाल मशीन में ही ससार की सारी व्यवस्था ढली है। कहावत है— आवश्यकता आविष्कार की जननी है। राजा का आविष्कार भी आवश्यकता ने ही किया है। दुःखों से बचने के लिए राजा बनाया गया है।

दुःख न होता तो ससार की मशीन ही अस्त—व्यस्त हो जाती। इतना ही नहीं, दुःख मनुष्य को महान्, बलवान् और तेजस्वी बनाता है। ससार के इतिहास में जिन विशिष्ट शक्तिसम्पन्न पुरुषों के नामों का उल्लेख आता है, उनके जीवनचरित्र पर एक सरसरी निगाह डालिये। आपको स्पष्ट प्रतीत होगा कि उनकी जो महत्ता है, उसका सारा रहस्य दुःख सहन करने की उनकी क्षमता में है। उन्होंने दुःखों से जूझकर ही महत्ता प्राप्त की है। सुख के ससार में विलास के कीड़े उत्पन्न होते हैं और दुःख की दुनिया में दिव्यशक्तिसम्पन्न पुरुषों का जन्म होता है। वनवास के घोर दुःख सह कर ही रामचन्द्र ने मर्यादा पुरुषोत्तम का पद प्राप्त किया, विविध प्रकार की दुस्सह वेदनाएँ झेलकर ही त्रिशलानन्दन, भगवान् महावीर कहलाये। हसते—हसते प्राण देकर ईसा, ईसाइयों के आराध्य बने। ससारक्षेत्र में भी यही बात देखी जाती है। जगल—जगल भटक कर ही राणा प्रताप इतिहास में अमर हो सके, और अगरेजों की लाते, घूसे तथा कारागार के कष्ट सहने के पश्चात् मोहनदास गांधी 'महात्मा' पद के उत्तराधिकारी हुए हैं। इन्हे तथा अन्य

साधारण-पुरुषों को दुःख ने जो महत्ता प्रदान की, वह कोई नहीं दे सका। दुःख के साथ संघर्ष करते-करते आत्मा में एक प्रकार की तेजस्विता का प्रादुर्भाव होता है। अन्तःकरण में दृढता आती है। हृदय में बल आता है और तबीयत में मस्ती आती है। दुःखों को सहन करने में विजय का मधुर स्वाद आता है, जिसका अनुभव सबको नहीं होता। अतएव दुःख हमारे शत्रु नहीं मित्र हैं। शत्रु वह मानसिक वृत्ति है जो आत्मा को दुःखों के सामने कायर बनाती है और दुःखों से दूर भागने के लिए प्रेरित करती है। सत्यशाली पुरुष दुःखों से बचने की प्रार्थना नहीं करता, वरन् दुःखों पर विजय प्राप्त करने योग्य बल की प्रार्थना करता है।

गौ की उपेक्षा मत करो



आज लोगों को गौरक्षा के प्रति उपेक्षा हो गई है। इसी कारण ऋद्धि-सिद्धि देने वाली गौ भाररूप प्रतीत होती है। गौधन पर जितना सकट इस समय आ पड़ा है उतना पहले कभी नहीं आया था।

शास्त्र में लिखा है कि प्राचीन काल में एक करोड़ मोहरों का स्वामी एक गोकुल अर्थात् दस हजार गायों का पालन करता था। जिसके पास जितने करोड़ स्वर्ण-मोहरों होती, वह उतने ही गोकुल रखता था। जिस समय भारत में गौओं का ऐसा मान था, उस समय का भारत वैभवशाली क्यों न होता ? गौ ऋद्धि-सिद्धि देने वाली मानी गई है। जहाँ ऋद्धि-सिद्धि देने वाली हो वहाँ वैभव की क्या कमी ?

जैन शास्त्रों में गौ को बहुत ऊँचा स्थान दिया गया है। वेदों और पुराणों में भी गौ का अत्यधिक सम्मान पाया जाता है। ब्राह्मण लोग गायत्री मंत्र का जाप गोमुखी में हाथ डालकर करते हैं। पर इन सब बातों का रहस्य जानने वाले कितने मिलेंगे ?

प्राचीन ग्रन्थों में गाय की महत्ता का खूब बखान किया गया है। गाय 'गो' कहलाती है। 'गौ' पृथ्वी का भी नाम है। इसका तात्पर्य यह है कि जैसे पृथ्वी हमारा आधार है उसी प्रकार गाय भी हमारे जीवन का आधार है। आज गाय का आदर नहीं हो रहा है, पर प्राचीनकाल के राजा और सेठ अपने घर में गायों के झुण्ड-के-झुण्ड रखते थे। उस समय शायद ही ऐसा कोई घर रहा

होगा, जहाँ गाय न पाली जाती हो। उसी युग में गाय गौमाता कहलाती थी और 'जयगोपाल' की ध्वनि सर्वत्र सुनाई देती थी— अर्थात् गाय पालने वाले की जय बोली जाती थी। मगर आज परम्परा का पालन करने के लिए गाय को कोई माता भले ही कह दे, पर उसका पालन विपत्ति से कम नहीं समझा जाता।

प्रत्येक हिन्दू गौ को 'गौमाता' के नाम से पुकारता है और उसे श्रद्धाभाव से देखता है। फिर भी उसकी पालना जैसी चाहिए वैसी नहीं हो रही है। मानव-समाज पर गाय के अपरिमित उपकार हैं। उसके उपकारों के प्रति अपनी कृतज्ञता प्रकाशित करने के लिए, उसे 'गौमाता' सज़ा दी गई है। इस सज़ा को सार्थक बनाने के लिए, उसके प्रति आज जो उपेक्षा दिखाई जा रही है उसका दूर होना आवश्यक है।

संरक्षक बनो



मित्रो ! अगर आप लोग भी अपनी सम्पत्ति से पाप न करके, उसके ट्रस्टीभर बने रहो तो क्या उस सम्पत्ति को कुछ दाग लग जायगा ? हा, उस अवस्था में अपने भोग-विलास के लिए उसका दुरुपयोग न कर सकोगे। लेकिन बहुत लोगों की तो ट्रस्टी बनने की भावना ही नहीं होती। क्या श्रावक की जिन्दगी ऐसी होती है कि वह धन के कीचड़ में फसा रहे और उससे आत्मा को मलिन बना डाले ? उसे परोपकार में न लगावे ? क्या श्रावक को धर्म पर विश्वास नहीं है ? बैंक पर विश्वास करके उसमें लाखों रुपया जमा करा देने वालों को धर्मरूपी बैंक पर क्या विश्वास नहीं है ?

मित्रो ! आप लोगों के पास जो द्रव्य है उसे अगर परोपकार में, सार्वजनिक हित में और दीन-दुखियों को साता पहुचाने में न लगाया तो याद रखना, इसका ब्याज चुकाना भी तुम्हें कठिन हो जायगा। ऐसे द्रव्य के स्वामी बनकर आप फूले न समाते होगे कि चलो हमारा द्रव्य बढ़ गया है, मगर शास्त्र कहता है और अनुभव उसका समर्थन करता है कि द्रव्य के साथ क्लेश बढ़ा है। जब आप बैंक से ऋण रूप में रुपया लेते हैं तो उसे चुकाने की कितनी चिन्ता रहती है ? उतनी ही चिन्ता पुण्यरूपी बैंक से प्राप्त द्रव्य को चुकाने की क्यों नहीं करते ? समझ रखो, यह सम्पत्ति तुम्हारी नहीं है। इसे परोपकार के अर्थ अर्पण कर दो। याद रखो कि यह जोखिम दूसरे की मेरे

पास धरोहर है। अगर इसे अपने पास रख छोड़ूंगा तो यह तो यहीं रह जायगी, लेकिन इसका बदला चुकाना मेरे लिए बहुत भारी पड़ जायगा।

धन के सद्व्यय के लिए हृदय में उदारता चाहिये। जहाँ हृदय में उदारता नहीं वहाँ धन का सद्व्यय नहीं हो सकता। धन के प्रति हृदय में ममता रहती है, उसका त्याग करने में ही आत्मा का कल्याण है।

धन को साधन मानकर, उसके प्रति निर्मम बनना, उसे आत्मा को न ग्रसने देना, इतनी महत्त्व की बात है कि उसके बिना जीवन का अभ्युदय सिद्ध नहीं हो सकता।

अनिर्वचनीय-अनन्त सुख



आनन्द आत्मा का ही गुण है। उसे पर-पदार्थों के संयोग में खोजने का प्रयास करना भ्रम है। सत्य तो यह है कि जितने अशो में पर का संयोग होगा उतने अशो में सुख की न्यूनता होगी। आत्मा जब समस्त संयोगों से पूर्ण रूप से मुक्त हो जाती है तभी उसमें स्वाभाविक पूर्ण सुख का आविर्भाव होता है। यह स्वाभाविक सुख ही सच्चा सुख है। पर के निमित्त से होने वाला सुख, सुखाभास है— सुख का मिथ्या संवेदन है।

कदाचित् तीव्र पुण्य के उदय से कोई विघ्न उपस्थित न हो तो भी विषय-सुख सदा विद्यमान नहीं रह सकता। क्योंकि यह सुख विषयों के संयोग से उत्पन्न होता है और 'संयोगा हि वियोगान्ता' संयोग का फल निश्चित रूप से वियोग ही है।

इस विषय-सुख में एक बात और है। बिना आरम्भ-परिग्रह के यह सुख हो ही नहीं सकता और आरम्भ-परिग्रह पाप का कारण है। पाप दुःख का कारण है। अतएव यह सुख, दुःख का कारण है।

मधु से लिप्त तलवार की धार चाटने से जो सुख होता है और उस सुख के फलस्वरूप जितना दुःख होता है उतना ही दुःख विषयजन्य सुख भोगने से होता है अतएव ज्ञानी-जन इस सुख को घृणा की दृष्टि से देखते हैं। उनका मन इस ओर कभी आकृष्ट नहीं होता। वे अन्तरात्मा के अनिर्वचनीय, असीम, अनन्त और अव्याबाध सुख की खोज में लगे रहते हैं। वही सुख सच्चा सुख है। उसमें दुःख का स्पर्श नहीं होता। यही आत्मा का स्वरूप है और 'आनन्द' शब्द से यहाँ उसी का ग्रहण किया गया है।

महावीर ने कहा



महावीर ने दृढता से आह्वान किया—

पुरिसा अत्ताणमेव अभिणिगिज्झ एवं दुक्खापमोक्खसि।

हे पुरुषो ! आत्मा को विषयों (काम—वासनाओं) की ओर जाने से रोको, क्योंकि इसी से तुम दुःख से मुक्ति पा सकोगे।

जैन दर्शन महावीर की इसी पूर्ण स्वाधीनता की उत्कृष्ट भावना पर आधारित है। परिग्रह के ममत्व को काटकर सग्रहवृत्ति का जब त्याग किया जाएगा, तभी कोई पूर्ण अहिंसक और पूर्ण स्वाधीन बन सकता है। स्वाधीनता ही आत्मा का स्वधर्म अथवा निजी स्वरूप है। मोह, मिथ्यात्व एवं अज्ञान के वशीभूत होकर आत्मा अपने मूल स्वभाव को विस्मृत कर देती है और इसीलिए वह दासता की शृंखलाओं में जकड़ जाती है।

महावीर ने स्वाधीनता के इसी आदर्श को बता कर विश्व में फैली बड़े-छोटे, छूत-अछूत, धनी-निर्धन आदि की विषमता एवं भौतिक शक्तियों के मिथ्याभिमान को दूर हटाकर सबको समानता के अधिकार बताये। यही कारण है कि ढाई हजार वर्ष व्यतीत हो जाने पर भी महावीर के अहिंसा और त्याग के अनुभवों की गूँज बराबर बनी रही है।

महावीर ने जो कहा, पहले उद्धृष्ट किया और इसीलिए उनकी वाणी में कर्मठता का ओज व भावना का उद्रेक दोनों हैं। हिंसा के नग्न ताडव से संतप्त एवं शोषण व अत्याचार से उत्पीडित जनता को दुःखों से मुक्त करने के लिए अहिंसा की क्रांतिकारी तथा सुखकारी आवाज उठाई। स्वार्थोन्मत्त नर-पिशाचों को प्रेम, सहानुभूति, शान्ति एवं सत्याग्रह के द्वारा उन्होंने स्वाधीनता का दिव्यपथ प्रदर्शित किया।

जिन्हें अपनी आत्मा का गौरव होगा, वे कभी उसे पतित नहीं होने देंगे, चाहे कितनी ही विवशतापूर्ण परिस्थितियाँ उनके सामने आकर खड़ी हो जाये। अपनी आत्मा का गौरव बनाइये, उसे निभाइये और अपने साथियों के

गौरव की रक्षा कीजिये। व्यक्ति से लेकर समूह तक के जीवन-विकास की यही कहानी है।

प्रतिज्ञा कीजिए कि आप सर्वोच्च स्वाधीनता की अन्तिम सीमा तक गति करते ही रहेंगे।

गौरवं प्राप्यते दानात्



जीवन का गौरव प्रदान करने में है, न कि ग्रहण करके एकत्र कर लेने में। वास्तव में इस प्रदान करने को, दान कहिये या त्याग, जीवन के विकास का प्रधान कारण समझना चाहिए। प्रकृति के स्वाभाविक वातावरण में ही इस सत्य का स्पष्ट दर्शन किया जा सकता है—

गौरवं प्राप्यते दानान्न तु वित्तस्य सचयात्।

स्थितिरुच्चैः पयोदाना पायोधिनामध स्थितिः।

आज के सामाजिक जीवन का भी यही सत्य है। दान हृदय की उदार विशालता को अधिकतम क्षेत्र में प्रसारित करता है। सचयवृत्ति हृदय को अत्यधिक सकुचित बनाती हुई उसे घृणित रूप दे देती है।

अतः जीवन-विकास के क्षेत्र में दान अत्यावश्यक है। जो दान देकर उसके बदले की आशा लगाये रहता है वह एक दृष्टि से वास्तव में दान नहीं करता है बल्कि एक तरह का सौदा करता है। दान के शुद्ध दृष्टिकोण से अर्पित की जाने वाली धनराशि ही सच्चा जन-कल्याण कर सकती है।

अन्त में यही कहना चाहूँगा कि त्याग और दान ही जीवन के विकासक हैं। दान सरल भी है यदि हृदय में सच्ची भावना व उदारता है, क्योंकि प्रत्येक व्यक्ति अपने पास से दान-हित कुछ-न-कुछ निकाल सकता है। मोक्ष के चार उपाय— दान, शील, तप व भावना बताये हैं। उनमें भी दान को सर्वप्रथम कहा गया है। अतः यदि आप जीवन में प्रगति चाहते हैं तो अपनी शक्ति गिरे हुए को उठाने में और दुखियों का दर्द दूर करने में लगावे।

आत्मदर्शन का साधन



देह और आत्मा का अभेद समझने की मूढ दृष्टि जब तक विद्यमान रहती है तब तक बहिरात्म दशा बनी रहती है। सर्वप्रथम आत्मा के पृथक् अस्तित्व को समझना आवश्यक है। अन्तरात्मा बनने के लिए आपको मानना चाहिए कि देह अलग है और मैं अलग हूँ। देह के नाश में मेरा नाश नहीं है। मैं अविनाशी हूँ, अनन्त हूँ, अक्षय हूँ, अनन्त आनन्द और चैतन्य का आगार हूँ।

अन्तरात्म दशा प्राप्त होने पर जीव के विचार और व्यवहार में बड़ा अन्तर आ जाता है। यह नाशशील दुख के बीज और आत्मा को मलिन बनाने वाले सासारिक सुख की अभिलाषा नहीं करता। अन्तरात्मा जीव का विवेक जब परिपक्व होता है तो इसे सासारिक सुख से अरुचि हो जाती है। तब आत्मा अपने ही स्वरूप में रमण करने लगती है। उस अवस्था को इन शब्दों में व्यक्त कर सकते हैं—

वह परम आत्मा अनन्त सुख से सम्पन्न, ज्ञानरूपी अमृत का स्रोत, अनन्तशक्ति से समन्वित है। उसमें किसी प्रकार का विकार नहीं है, उसके लिए किसी आधार की आवश्यकता नहीं है, वह समस्त परपदार्थों के सत्सर्ग से रहित है और विशुद्ध चैतन्य स्वरूपी है। आत्मा का समर्पण करने से आत्मा की उपलब्धि होती है, उसका स्वरूप अधिकाधिक निर्मल रूप से समझ में आने लगता है।

महावीर-सन्देश



हे पुरुषो ! आत्मा को विषयो (काम—वासनाओं) की ओर जाने से रोको, क्योंकि इसी से तुम दुख से मुक्ति पा सकोगे।

समस्त जैन दर्शन महावीर की इसी पूर्ण स्वाधीनता की उत्कृष्ट भावना पर आधारित है।

आत्मा की पूर्ण स्वाधीनता का अर्थ है— संपूर्ण भौतिक पदार्थों एवं भौतिक जगत से सम्बन्ध विच्छेद करना। अंतिम श्रेणी में शरीर भी उसके

लिये एक बेडी है, क्योंकि वह अन्य आत्माओं के साथ एकत्व प्राप्त कराने में बाधक है। पूर्ण स्वाधीनता की इच्छा रखने वाला विश्वहित के लिये अपनी देह का भी त्याग कर देता है। वह विश्व के जीवन को ही अपना मानता है, सबके सुख-दुःख में ही स्वयं के सुख-दुःख का अनुभव करता है, व्यापक चेतना में निज की चेतना को सजो देता है। एक शब्द में कहा जा सकता है कि वह अपनी व्यष्टि को समष्टि में विलीन कर देता है। वह आज की तरह अपने अधिकारों के लिये रोता नहीं, वह कार्य करना जानता है और कर्तव्यों के कठोर पथ पर कदम बढ़ाता हुआ चलता जाता है। जैसा कि गीता में भी कहा गया है—

कर्मण्येवाधिकारस्ते मा फलेषु कदाचन

फल की कामना से कोई कार्य मत करो। अपना कर्तव्य जानकर करो, तब उस निष्काम कर्म में एक आत्मिक आनन्द होगा और उसी कर्म का सम्पूर्ण समाज पर विशुद्ध एवं स्वस्थ प्रभाव पड़ सकेगा। कामनापूर्ण कर्म दूसरों के हृदय में विश्वास पैदा नहीं करता। स्वार्थ छोड़ने से परमार्थ की भावना पैदा होती है, और तभी आत्मिक भाव जागता है।

महावीर ने स्वाधीनता के इसी आदर्श को बताकर विषमता एवं भौतिक शक्तियों के मिथ्याभिमान को दूर हटा कर सबको समानता के अधिकार बताये। यही कारण है कि ढाई हजार वर्ष व्यतीत हो जाने पर भी महावीर के अहिंसा और त्याग के अनुभवों की गूँज बराबर बनी है।

आत्मा से विश्वासघात न करो



मानव जीवन की भौतिक शक्तियों के पा लेने में विशेषता नहीं है, पाकर उन्हें निस्पृह भाव से त्याग देने में उसकी परम विशेषता रही है। दशवैकालिक सूत्र (अध्याय २, गाथा ३) में कहा है—

जे य कंते पिये भोए, लद्धे विपट्ठि कुच्चई।

साहीण चयई भोए, से दु चाई ति वुच्चई॥

अर्थात् जो सुन्दर भोगोपभोग के पदार्थों को प्राप्त करके भी उन्हें आत्मोन्नति हेतु त्याग देता है वही सच्चा त्यागी कहलाता है। धन-संग्रह जहाँ दुःख-क्लेश का नूल है, वहाँ उसी धन का निस्पृह भाव से त्याग करने

मे महान आत्मिक आनन्द का निवास है। फिर भी इस शाश्वत सिद्धात से विमुख होकर जो क्षणिक सुखाभास के दलदल मे अपने-आपको फसाकर मानव जीवन को पतित बनाता है, वह त्यागी भर्तृहरि के शब्दो मे “तिल की खल को पकाने के लिये अमूल्य रत्नो के पात्र का उपयोग करने वाले, ओक की खेती के लिये स्वर्ण हल से धरती को खोदने वाले और कोदरे अन्न के लिये कपूर की खेती को नष्ट करने वाले व्यक्ति की तरह” अपने-आपको वज्रमूर्ख ही सिद्ध करता है। इस जीवन में आत्मोत्थान के सभी सयोग उपलब्ध होने पर भी उनकी ओर ध्यान न देकर धनलिप्सा व मिथ्या व्यामोहों में फस जाना अपनी ही आत्मा के साथ भीषण विश्वासघात करना और मानव-जीवन की अनुपम विशिष्टता को व्यर्थ ही मे खो देना है।

दुराग्रह को दूर करो



मानव जीवन में अनेक प्रकार की दुर्बलताएँ देखी जा सकती हैं। प्रथम तो मनुष्य का अपने विचारो के प्रति स्वभावतः एक विशिष्ट आकर्षण या मोह होता है। उसके कारण वह सत्य का साक्षात्कार करके भी यकायक अपने विचार या मतव्य में परिवर्तन नहीं कर पाता। दूसरी दुर्बलता है परम्परा के प्रति अन्धश्रद्धा। जब मनुष्य अपने विचार या मन्तव्य को असमीचीन समझ लेता है, तब भी परम्परा से आया हुआ होने के कारण उस विचार को छोड़ नहीं पाता।

आज अधिकांश जनता इसी प्रकार के दुर्बल विचारों की शिकार हो रही है। जानते हैं कि अमुक रूढ़ि हानिकर है, वर्तमान परिस्थिति के अनुकूल नहीं है और उसके चालू रहने से समाज के बहुत लोगों को कष्ट उठाना पड़ता है, फिर भी उसे त्यागने का साहस नहीं होता है। क्योंकि वह पुरखाओ के जमाने से चली आ रही है। इस प्रकार के लोग अपने विवेक का अपमान करते हैं। विवेक न होगा तो साधन मिलने पर भी कार्य अच्छा न होगा।

इस तथ्य को सामने रखकर विचार करें।

समता : लक्ष्यप्राप्ति का साधन



यह निश्चय है कि जब तक सासारिक क्षेत्र में ही एक भावनापूर्ण वातावरण की सृष्टि नहीं होगी, समाज में परस्पर व्यवहार की रीति-नीति समान व सम्यक् नहीं बनेगी तो निवृत्ति के मार्ग पर चलने की प्रवृत्ति भी साधारण रूप से पैदा नहीं हो सकेगी। इसलिये समाज में सम्मान और सम्यक् वातावरण पैदा हो तथा सामाजिकता की भावना का प्रसार हो, यह निवृत्ति के प्रत्यक्ष लक्ष्य का परोक्ष साधन माना गया है। क्योंकि यह ससार में प्रवृत्ति करने की बात नहीं वरन् सामाजिक सुधार द्वारा निवृत्ति के लक्ष्य को मस्तिष्क में स्पष्ट कराने का अथक प्रयास है।

जैन सिद्धांतों की जो गति है, वह निवृत्ति के लिये प्रवृत्ति की है, प्रवृत्ति के लिये प्रवृत्ति की नहीं। निवृत्ति का प्रसार उसी समाज में हो सकेगा जिसमें गुणों और आचरण की पूजा होती होगी। किन्तु जब तक ऐसा स्वस्थ समाज नहीं बनेगा तो यह भी संभव नहीं हो सकता कि निवृत्ति का व्यापक प्रचार हो सके। 'जे कम्मे सूरा ते धम्मे सूरा' हमारे यहाँ कहा गया है। धर्म का आचरण तभी शुद्ध बन सकेगा जब समाज का व्यवहार शुद्ध होगा और समानता के जो स्रोत जैन सिद्धान्तों के अनुसार बताये गये, वे ही सशक्त साधन हैं, जिनके आधार पर समाज के व्यवहार का शुद्धिकरण किया जा सकता है।

सजग सामाजिकता आत्म-कल्याण की ज्योति जगाये, यही जैन सिद्धान्तों का संदेश है।

विचार-समन्वय का सुमार्ग



मनुष्य एक विचारशील प्राणी है तथा उसका मस्तिष्क ही उसे प्राणी समाज में उच्च स्थान प्रदान करता है। मनुष्य सोचता है, स्वयं ही और स्वतंत्रतापूर्वक भी, अतः उसका परिणाम स्पष्ट है कि विचारों की विभिन्न दृष्टियाँ ससार में जन्म लेती हैं। एक ही वस्तु के स्वरूप पर भी विभिन्न लोग अपनी-अपनी अलग-अलग दृष्टियों में सोचना शुरू करते हैं। किन्तु

उसके आगे एक ही वस्तु को विभिन्न दृष्टियों से सोचकर उसके स्वरूप को समन्वित करने की ओर वे नहीं झुकते। जिसने एक वस्तु को जिस विशिष्ट दृष्टि से सोचा है, वह उसे ही वस्तु का सर्वांग स्वरूप घोषित कर अपना ही महत्त्व प्रदर्शित करना चाहता है। फल यह होता है कि ऐकान्तिक दृष्टिकोण व हठवादिता का वातावरण मजबूत होने लगता है और वे ही विचार जो सत्यज्ञान की ओर बढ़ा सकते थे, पारस्परिक समन्वय के अभाव में सघर्ष के रूप में परिवर्तित हो जाते हैं।

अगर विचारों को जोड़कर देखने की वृत्ति पैदा नहीं होती है तो वह एकांगी सत्य भी सत्य न रहकर मिथ्या में बदल जायेगा। अतः सत्य को जोड़कर वस्तु के स्वरूप को व्यापक दृष्टि से देखने की कोशिश की जाये।

यही जगत के वैचारिक सघर्ष को मिटाकर उन विचारों को आदर्श सिद्धांतों का जनक बनाने की सुन्दर राह है।

कर्मवाद का अन्तरहस्य



कर्मबन्धन के प्रधान कारणों का उल्लेख करते हुए कहा गया है कि मोह, अज्ञान या मिथ्यात्व, यही सबसे बड़े कारण हैं। क्योंकि इन्हीं के कारण राग द्वेष—का जन्म होता है व तज्जन्य विविध विकारों से आत्मा कर्म से लिप्त हो जाती है। तत्त्वार्थसूत्र में कर्मबन्ध के कारणों पर कहा गया है—

सकषायत्वाज्जीव. कर्मणो योग्यान् पुद्गलानादत्ते स बन्ध

राग-द्वेषात्मक कषाय परिणति से आत्मा कर्मयोग्य पुद्गलों को जब ग्रहण करती है तो वही बन्ध है तथा इसके कारण मिथ्यात्व, अविरति, प्रमाद, कषाय और योग बताये गये हैं। यह उल्लेखनीय स्थिति है कि कर्मबन्ध का मुख्य कारण बाहर की क्रियाएँ उतनी नहीं, जितनी आंतरिक भावनाएँ मानी गई हैं। क्रियाओं में अनासक्त भाव का प्राबल्य बनाने से विकारों का प्रभाव नहीं पड़ता। शैलेषी नाम की क्रिया में तो अनासक्ति क्या, मन, वचन, काया की प्रवृत्तियों का सम्पूर्ण निरोध ही कर लिया जाता है।

कर्मबन्ध से सर्वथा मुक्त होने के लिए नये आने वाले कर्मों को रोकना पड़ता है। इस रोकने को सवर तथा जिन स्रोतों से कर्म आते हैं उन्हें आस्रव कहा गया है। आस्रव का विरोध सवर है। सम्यक् ज्ञान, दर्शन व

चारित्र की शक्तियों से आत्मा के विकार— कर्मों को दूर करना चाहिए ताकि आत्मा कर्ममुक्त होकर अपने मूल रूप की ओर गति कर सके।

जैन धर्म का कर्मवाद सिद्धांत मानव को अपना निज का भाग्य स्वतः ही निर्माण करने की प्रेरणा देने के साथ ही उसे जीवन की ऊँची—नीची परिस्थितियों में शांति, उत्साह, सहनशीलता और कर्मठता का जागरूक पाठ पढ़ाता है। अपने पर छा जाने वाली आपत्तियों के बीच भी वह उन्हें अपना ही कर्मफल समझकर शान्तिपूर्वक सहन करने की क्षमता पैदा करता है तथा उज्ज्वल भविष्य के निर्माण—हित सत्प्रयत्नों में प्रवृत्त हो जाने पर दृढ़ निश्चय कर लेता है। कर्मवाद को मानकर वह पूर्वकृत कर्मों के फल को अपने कर्ज चुकाने की तरह स्वीकार करता है। कर्मवाद के जरिये मनुष्य में स्वावलम्बन व आत्मविश्वास के सुदृढ़ भाव जाग्रत होते हैं और यह इस सिद्धांत का सबसे बड़ा व्यावहारिक मूल्य है।

कर्मवाद का यही सदेश है कि जो स्वरूप परमात्मा का है, वही प्रत्येक आत्मा का है, किन्तु उसे प्रकटाने के लिए विजातीय भौतिक पदार्थों से मोह हटाकर सजातीय आत्मिक शक्तियों को प्रकाशित करना होगा।

परमात्मा आत्मा का परमोत्कृष्ट रूप



जैन दर्शन की स्पष्ट मान्यता है कि परमात्म—पद कोई अलग वस्तुस्थिति नहीं बल्कि उसका स्वरूप आत्मा के ही परमोत्कृष्ट रूप में जाज्वल्यमान होता है। आत्मा पर लगा हुआ कर्म का कलुष ज्यों—ज्यों धुलता जाये, गुणस्थान की सीढ़ियों पर चढ़ता जाये, तब चरम स्थिति होती है कि वही परमात्म—पद पर पहुँच जाता है। आत्मा से परमात्मा की गतिक्रम रेखा है, एक ही मार्ग के दो सिरे हैं जिनमें कर्म—स्वरूप भेद हैं, मूल भेद नहीं। हमारी यह मान्यता नहीं कि ईश्वर इस जगत् या जगद्वर्ती आत्माओं से प्रारम्भ ही में विलग रहा है और उसका जगत् की रचना से कोई सम्बन्ध हो। जगत् का क्रम कर्मानुवर्ती माना गया है और उसी आवर्तन में पुद्गल तथा आत्माएँ प्रेरित व अनुप्रेरित होते हैं और चक्कर लगाते रहते हैं। आत्माएँ कर्म चक्र में फँसती हैं और धर्म वह आधारशिला है जिस पर चढ़कर वे इस चक्र से निकलने का पराक्रम भी करती हैं। इसी पराक्रम की सफलता का अन्तिम बिन्दु परमात्म—पद है।

विकास का मूल सिद्धान्त



मनुष्य स्वयं ही अपने व समाज के भाग्य का निर्माता है— इस तथ्य को जब-जब उसने भुला देने की कोशिश की तब-तब मानव समाज में शिथिलता व अकर्मण्यता का वातावरण फैला। किसी अन्य पर अपने निर्माण को आश्रित बनाकर विकास करने का उत्साह मनुष्य में नहीं बन पड़ता, चाहे वैसा आश्रय खुद ईश्वर को ही सौंपा गया हो। मनुष्य गतिशील प्राणी है और जहां भी उसे गतिहीन बनाने का प्रयास किया गया कि उसका विकास रुक गया। मनुष्य स्वयं ही पर आश्रित रह सकता है, किसी अन्य पर उसे आश्रित बनाकर उसको गतिशील नहीं बनाया जा सकता है।

जैन दृष्टि के अनुसार आत्मा ही परमात्मा बन जाता है, भक्त स्वयं भगवान बन कर दिव्य स्थिति को प्राप्त कर लेता है और आराधक एक दिन आराध्य के रूप में अपने उच्चतम स्वरूप को ग्रहण करता है और जैन धर्म के इस प्रगतिशील विकासवाद का मूलाधार सिद्धान्त है कर्मवाद का सिद्धान्त।

अतः कर्मवाद का सिद्धान्त इस सत्य का प्रतीक है कि प्राणी के लिए कोई भी विकास, चाहे वह चरम विकास के रूप में ईश्वरत्व की प्राप्ति ही क्यों न हो, असंभव नहीं। वह स्वयं कर्ता है और फलभोक्ता है।

इस विचारणा के पीछे जो मजबूती है, वह स्वतः प्रेरित फलवाद की धारणा है। अगर फलवाद का कार्य ईश्वर पर छोड़ा जाये, जैसा कि अन्य दर्शन मानते हैं, तो वही आश्रित अवस्था पैदा हो जाने पर मनुष्य में से स्वाश्रय का भाव जाता रहेगा और तदुपरान्त प्रगति की ओर बढ़ने की वैसी लक्ष्यसाधित विचारणा उसमें बनी न रह सकेगी।

जैन दर्शन का तत्त्ववाद



जैन शास्त्रों में तत्त्ववाद का बड़ा विशद विवरण है। इस समूचे तत्त्ववाद को नौ भागों में विभक्त किया गया है—

१ जीव २ अजीव ३ बध ४ पाप ५ पुण्य ६ आश्रव ७ सवर ८ निर्जरा ९ मोक्ष।

जीव तत्त्व— जो सच्चिदानन्दमय हो। इसमें तीन शब्द मिले हुए हैं— सत्, चित् और आनन्द। सत् का अर्थ है जो तीनों काल में स्थायी रहता है। अर्थात् जो पर्याय बदलने की दृष्टि से पैदा हो, नष्ट हो जाये किन्तु द्रव्य रूप से नित्य व शाश्वत रहे वह सत् होता है। चित् अर्थात् अपने से ऊपर साधन की अपेक्षा न रखते हुए स्वयं ही प्रकाशमान होकर दूसरों को भी प्रकाशित करता है। चेतन का तीसरा गुण है आनन्द। हम हैं और हम अनुभव करते हैं, उसका परिणाम जो निकलता है वह आनन्द है।

अजीव तत्त्व यानी जड़ पुद्गल का स्वभाव सड़ना, गलना, बदलना और नित्यप्रति इसकी पर्याये बदलती हैं।

बध तत्त्व— जीव-अजीव को बांधने वाले तत्त्व का नाम है।

पाप-पुण्य तत्त्व— बध के फलस्वरूप सामने आते हैं और दोनों अशुभ या शुभ फलदायक होते हैं। इन्हीं के कारण आत्मा सासारिक सुखों या दुखों का अनुभव करती रहती है।

आश्रव तत्त्व— अशुभ लगावट आत्मा के साथ होती है उसे आश्रव तत्त्व कहा है। आश्रव तत्त्व से आत्मा की मलिनता बढ़ती है।

संवर तत्त्व— शुभ योग तथा योग निरोध को संवर कहा है। यद्यपि संवर तत्त्व आत्मोत्थान में सहायक होता है, किन्तु उसी तरह जिस तरह नाव नदी को पार करने में सहायक होती है।

निर्जरा तत्त्व— सलग्न कर्म पुद्गलों से आत्मा को छुड़ाने वाला तत्त्व है। निर्जरा का अर्थ है कर्मक्षय।

मोक्ष तत्त्व— जब आत्मा जड़ की उगावट को पूरे तौर पर खत्म कर देती है और शरीर के अन्तिम बन्धन से जब वह छूट जाती है तो उसकी मुक्ति हो जाती है।

शुद्धि सिद्धिदायिनी



पहले हमें यह देखना होगा कि धर्म को हृदय में विराजने के आह्वान के पूर्व उसके धरातल का निर्माण किया गया है या नहीं ? यदि प्राथमिक

हृदय—शुद्धि नहीं की है और धर्म का आह्वान किया तो क्या उसका निवास फिर स्थायी हो सकेगा ? यह सोचने की बात है ।

परन्तु साधारणतया देखा जाता है कि अन्तःकरण की बिना शुद्धि किये ही धर्माराधन किया जाता है— भगवान् धर्मनाथ को हृदय में पधारने का आमत्रण दिया जाता है । आप ही उस विज्ञान को क्या कहेंगे जो बिना खेत को जोते और कृषियोग्य बनाये ही वर्षा को बुलाने के लिए मल्हार राग गाने के लिए बैठ जाये ?

एक फारसी कवि ने कहा है—

गैर हकराभी देही दर हीरी में दिलचरा

अर्थात्— हे मनुष्य तू अपने हृदयरूपी भवन में परमात्मा के अतिरिक्त किसी को स्थान मत दे और परमात्मा धर्म का प्रतीक है तथा है विश्व में अपने-आपको व्याप्त कर अपने मूल स्वभाव की ओर गति करना । किन्तु हृदय के विकारों से मुक्त हुए बिना उसमें धर्म का प्रवेश नहीं हो पाता ।

इतना विश्लेषण इसीलिए किया है कि मनुष्य अपनी प्रगति की राह को पहचान सके और अपनी भूमिका एवं गति को माप-तौल सके । अतः इसका सीधे शब्दों में यही सार है कि मनुष्य के मूल स्वभाव की ओर बढ़ने में सभी सदगुणों व सत्कार्यों का समावेश हो जाता है, जहाँ स्वार्थ वृत्ति की समाप्ति होकर उसके हृदय में सबके लिए उत्कृष्ट आत्मीय प्रेम का मिठास होगा तथा होगी उसकी प्रवृत्तियों में ससारभर की पवित्र सेवा करने की अटल कर्मठता । तब विश्वानुभूति को हृदय में समाकर वह अपने चरम विकास— धर्म की मजिल की ओर उन्मुख हो उधर तेजी से बढ़ने लगेगा ।

विश्वशांति का मूल



ममत्व से जागता है राग और द्वेष । अपनी सम्पत्ति के प्रति राग बढ़े और उसकी रक्षा की जाय और राग जितना गाढ़ा होता जायगा, उस संपत्ति की वृद्धि व रक्षा में वह उचित—अनुचित, कार्य—अकार्य सब—कुछ बेहिचक करने लग जायगा । इसके साथ ही दूसरों की संपत्ति से अपने मन में द्वेष जागेगा और उस संपत्ति के प्रति विनाश की बात सोचेगा । इन राग और द्वेष की वृत्तियों के साथ मान, माया, लोभ, ईर्ष्या, अन्याय की कई बुराइयाँ मानव

मन में प्रवेश करती जायेगी तथा इन बुराइयों की फैलावट से दुनिया का स्वरूप 'त्राहिमाम्-त्राहिमाम्' हो जाता है। उसका अनुभव, मैं समझता हूँ वर्तमान व्यवस्था में आपको हो रहा होगा।

आज के साम्यवाद, समाजवाद अपरिग्रह सिद्धान्त के ही रूपान्तर हैं। यदि अपरिग्रह का क्रियात्मक रूप जैनी भी अपने जीवन में उतारे तो वे अपने जीवन में तो आनन्द का अनुभव करेंगे ही, साथ ही सारी दुनिया में एक नई रोशनी, नया आदर्श भी उपस्थित कर सकेंगे। अपरिग्रह का सिद्धान्त साम्यवाद व समाजवाद के लक्ष्यों की पूर्ति कर देगा, किन्तु उनकी बुराइयों को भी, चारित्र्य एवं संयम की आधारशिला पर नागरिकों को खड़ा करके, पनपने नहीं देगा।

परिग्रह की परिभाषा



परिग्रह की व्याख्या की गई है, "मूर्च्छा परिग्रह"। पदार्थों का नाम परिग्रह नहीं, उनमें ममत्व रखकर आत्मज्ञान से सञ्ज्ञाशून्य हो जाना परिग्रह कहा गया है। जब जड़ पदार्थों में गृद्धि बढ़ती है और प्राणी अपने चेतन तत्त्व को भूलता है तब उसको परिग्रही कहा। यह ममत्व जब मनुष्य के मन में जागता है तो आत्मा को कलुषित करने वाले सैकड़ों दुर्गुण उसमें प्रवेश करने लगते हैं।

इसीलिए भगवान् महावीर ने अपरिग्रहवाद के सिद्धान्त पर विशेष प्रकाश डाला और निवृत्तिप्रधान मार्ग की प्रेरणा दी। उन्होंने साधु व गृहस्थ धर्मों के जो नियम बताये वे इस दृष्टि से अत्यन्त महत्त्वपूर्ण हैं।

साधु के लिये तो उन्होंने परिग्रह का सर्वथा ही निषेध किया, उसे निर्ग्रन्थ कहा। साधु को इसीलिए संयमोपकरण रखते हुए अपरिग्रही कहा है कि उसका उनमें ममत्व नहीं होता और ममत्व क्यों नहीं होता कि उन पदार्थों पर वह अपना स्वामित्व नहीं मानता। वे पदार्थ वह भिक्षा द्वारा प्राप्त करता है। साधु के लिए तो भगवान् ने कहा कि उसको अपने शरीर में भी ममत्व नहीं होना चाहिये, इसीलिए जैन साधु का जीवन जितना सादा, जितना कठोर और जितना त्यागमय बतलाया गया है, उसकी समता अन्यत्र कठिनता से देखने में आयेगी।

भगवान् महावीर ने साधु जीवन को कतई परिग्रह से मुक्त रखा ताकि वे गृहस्थों में फैले परिग्रह के ममत्व को घटाते रहे।

जो तृष्णा के दास हैं



आज के मानव को अपने स्वार्थों को पूरा करने की आशा, आकाक्षा, इच्छा, तृष्णा, वासना या कुछ भी कह लीजिए, इतना पागल बना रही है कि ऐसा पागलपन आज तक नहीं देखा गया। उसकी मदान्धता ने सामाजिक जीवन में भीषण उथल-पुथल मचा दी है। इसका कारण यह है कि आज की इच्छाओं ने व्यक्तिगत से सामूहिक रूप धारण कर लिया है और इसीलिए पूर्ति के साधनों में भी सामूहिकता का भाव आने से इसकी भीषणता व बर्बरता अधिक बढ़ गई है। लेकिन यह सामूहिकता व्यापक सामूहिकता नहीं, किन्तु कुछ शक्तिसम्पन्नो की सामूहिकता है जो अपने मानवता-घातक सगठनों द्वारा अशक्त विशाल जन-समाज का क्रूर शोषण करवाती है।

इस स्थिति का वास्तविक कारण सहज ही में जाना जा सकता है। तृष्णा के पागलपन में मनुष्य अन्धा हो जाता है। तब उसकी जीवन-शांति में अशांति के भीषण अघड आया करते हैं, जो केवल उसके जीवन को ही अशांत नहीं बनाते बल्कि सारे समाज के लिये भी अभिशाप रूप बन जाते हैं। एक-पर-एक तृष्णाएँ उठती जाती हैं, जिनकी पूर्ति में मनुष्य हर बुरे-से-बुरा तरीका काम में लाकर समाज में शोषण, अन्याय और उत्पीड़न की भयंकर आग जलाता है। यही कारण है कि व्यवहार में धार्मिक चिन्तन एवं क्रियाएँ करने वाला व्यक्ति आन्तरिक विचारधारा से आशापूर्ति के नवीन-नवीन उपायों की खोज करता रहता है।

दरिद्रता का उन्मूलन कैसे ?



आज के मानव को अपने स्वार्थों को पूरा करने की आशा, आकाक्षा इतना पागल बना रही है कि ऐसा पागलपन आज तक नहीं देखा गया है। पागलपन में इतना अंधा हो गया है कि उसकी जीवन-शान्ति में अशांति के भीषण अघड आया करते हैं, जो केवल उसके जीवन को ही अशांत नहीं बनाते, बल्कि सारे समाज के लिये भी अभिशाप रूप बन जाते हैं।

मन में प्रवेश करती जायेगी तथा इन बुराइयों की फैलावट से दुनिया का स्वरूप 'त्राहिमाम्-त्राहिमाम्' हो जाता है। उसका अनुभव, मैं समझता हूँ वर्तमान व्यवस्था में आपको हो रहा होगा।

आज के साम्यवाद, समाजवाद अपरिग्रह सिद्धान्त के ही रूपान्तर हैं। यदि अपरिग्रह का क्रियात्मक रूप जैनी भी अपने जीवन में उतारे तो वे अपने जीवन में तो आनन्द का अनुभव करेंगे ही, साथ ही सारी दुनिया में एक नई रोशनी, नया आदर्श भी उपस्थित कर सकेंगे। अपरिग्रह का सिद्धांत साम्यवाद व समाजवाद के लक्ष्यों की पूर्ति कर देगा, किन्तु उनकी बुराइयों को भी, चारित्र्य एवं समय की आधारशिला पर नागरिकों को खड़ा करके, पनपने नहीं देगा।

परिग्रह की परिभाषा



परिग्रह की व्याख्या की गई है, "मूर्च्छा परिग्रह"। पदार्थों का नाम परिग्रह नहीं, उनमें ममत्व रखकर आत्मज्ञान से सज्ञाशून्य हो जाना परिग्रह कहा गया है। जब जब पदार्थों में गृद्धि बढ़ती है और प्राणी अपने चेतन तत्त्व को भूलता है तब उसको परिग्रही कहा। यह ममत्व जब मनुष्य के मन में जागता है तो आत्मा को कलुषित करने वाले सैकड़ों दुर्गुण उसमें प्रवेश करने लगते हैं।

इसीलिए भगवान् महावीर ने अपरिग्रहवाद के सिद्धांत पर विशेष प्रकाश डाला और निवृत्तिप्रधान मार्ग की प्रेरणा दी। उन्होंने साधु व गृहस्थ धर्मों के जो नियम बताये वे इस दृष्टि से अत्यन्त महत्त्वपूर्ण हैं।

साधु के लिये तो उन्होंने परिग्रह का सर्वथा ही निषेध किया, उसे निर्ग्रन्थ कहा। साधु को इसीलिए संयमोपकरण रखते हुए अपरिग्रही कहा है कि उसका उनमें ममत्व नहीं होता और ममत्व क्यों नहीं होता कि उन पदार्थों पर वह अपना स्वामित्व नहीं मानता। वे पदार्थ वह भिक्षा द्वारा प्राप्त करता है। साधु के लिए तो भगवान् ने कहा कि उसको अपने शरीर में भी ममत्व नहीं होना चाहिये, इसीलिए जैन साधु का जीवन जितना सादा, जितना कठोर और जितना त्यागमय बतलाया गया है, उसकी समता अन्यत्र कठिनता से देखने में आयेगी।

भगवान् महावीर ने साधु जीवन को कतई परिग्रह से मुक्त रखा ताकि वे गृहस्थों में फैले परिग्रह के ममत्व को घटाते रहें।

जो तृष्णा के दास हैं



आज के मानव को अपने स्वार्थों को पूरा करने की आशा, आकाक्षा, इच्छा, तृष्णा, वासना या कुछ भी कह लीजिए, इतना पागल बना रही है कि ऐसा पागलपन आज तक नहीं देखा गया। उसकी मदान्धता ने सामाजिक जीवन में भीषण उथल-पुथल मचा दी है। इसका कारण यह है कि आज की इच्छाओं ने व्यक्तिगत से सामूहिक रूप धारण कर लिया है और इसीलिए पूर्ति के साधनों में भी सामूहिकता का भाव आने से इसकी भीषणता व बर्बरता अधिक बढ़ गई है। लेकिन यह सामूहिकता व्यापक सामूहिकता नहीं, किन्तु कुछ शक्तिसम्पन्नो की सामूहिकता है जो अपने मानवता-घातक सगठनों द्वारा अशक्त विशाल जन-समाज का क्रूर शोषण करवाती है।

इस स्थिति का वास्तविक कारण सहज ही में जाना जा सकता है। तृष्णा के पागलपन में मनुष्य अन्धा हो जाता है। तब उसकी जीवन-शांति में अशांति के भीषण अधड आया करते हैं, जो केवल उसके जीवन को ही अशांत नहीं बनाते बल्कि सारे समाज के लिये भी अभिशाप रूप बन जाते हैं। एक-पर-एक तृष्णाएँ उठती जाती हैं, जिनकी पूर्ति में मनुष्य हर बुरे-से-बुरा तरीका काम में लाकर समाज में शोषण, अन्याय और उत्पीड़न की भयंकर आग जलाता है। यही कारण है कि व्यवहार में धार्मिक चिन्तन एवं क्रियाएँ करने वाला व्यक्ति आन्तरिक विचारधारा से आशापूर्ति के नवीन-नवीन उपायों की खोज करता रहता है।

दरिद्रता का उन्मूलन कैसे ?



आज के मानव को अपने स्वार्थों को पूरा करने की आशा, आकाक्षा इतना पागल बना रही है कि ऐसा पागलपन आज तक नहीं देखा गया है। पागलपन में इतना अधा हो गया है कि उसकी जीवन-शान्ति में अशांति के भीषण अधड आया करते हैं, जो केवल उसके जीवन को ही अशांत नहीं बनाते, बल्कि सारे समाज के लिये भी अभिशाप रूप बन जाते हैं।

एक-पर-एक तृष्णाये उठती जाती हैं, जिनकी पूर्ति में मनुष्य हर बुरे-से-बुरा तरीका काम में लाकर समाज में शोषण, अन्याय और उत्पीड़न की भयंकर आग जलाता है।

तृष्णा के इस विषाक्त व्यापक प्रसार के कारण सांसारिक व धार्मिक-दोनों क्षेत्रों में दरिद्रता, घर कर गई है। इस दरिद्रता से आज मानवता पिस रही है और पशुता का नगा नाच हो रहा है। यह दरिद्रता तृष्णा-परित्याग से हटाई जा सकती है। तृष्णा का त्याग करके ही मानव-समाज की आर्थिक एवं अन्य क्षेत्रीय दरिद्रताओं का विनाश सहज ही में हो सकता है।

शान्ति का उपाय



शान्ति जीवन-विकास के लिये एक प्रमुख/आवश्यकता है और जब तक किसी भी प्रकार से हम हमारे हृदय व मस्तिष्क में शान्ति के संचार का प्रयास नहीं करेंगे, आपत्तियों के तूफान में पड़कर कभी हम आत्मोन्नति की ओर ध्यान दे नहीं सकेंगे। सच्ची शान्ति के लिए विकृत मनोविकारों का आवरण हटाना होगा, राग-द्वेष, मोह-माया, तृष्णा-स्वार्थ आदि रागात्मक वृत्तियों का त्याग करके हृदय को अधिकाधिक उदार व विशाल बनाना होगा। जो भी महापुरुष शान्ति की परम स्थिति को पहुँचे हैं, उनके स्पष्ट अनुभव हैं कि ज्यो-ज्यो मनुष्य निजी स्वार्थों को भूलकर परहित में अपने स्वार्थों को विसर्जित करता चला जाता है, त्यो-त्यो वह शान्ति की मजिल के समीप पहुँचता है। इसके साथ ही अपने ही स्वार्थ में निरत रहने पर जीवनाकाश को अशान्ति के बादल ही घेरे रहते हैं। इस रहस्य में आत्मा की मूल प्रवृत्ति का प्रदर्शन हमें मिलता है। आत्मा का स्वभाव ऊर्ध्वगामी है और इसलिये ऐसे कार्य सम्पादित करने में उसे आनन्द व शान्ति की प्राप्ति होती है जो उसके नीचे गिराये रहने वाले भार को हल्का करते हैं। अपने ही दृष्टिकोण से दूसरों के लिये सोचना— यह सकुचित मनोवृत्ति आत्मा को पतन की राह पर नीचे ढकेलने वाली होती है।

इस प्रकार हम देखते हैं कि आन्तरिक स्थायी शान्ति का निवास स्वार्थ-त्याग तथा आत्म-बलिदान में ही रहा हुआ है। पहली श्रेणी है कि अपने निजी स्वार्थों की भावना को खत्म कर दिया जाय और तदनन्तर दूसरों

के व्यापक हितों के लिये अपना हर दण्ड का दान करने को तैयार होना। यह बलिदान-पथ कठोर अवश्य है, किन्तु दुर्दैव का कोई सम्बन्ध नहीं है। आन्तरिक शान्ति के साथ ही सफलतापूर्वक की सीमा पर पहुँचने के साथ ही कैवल्य ज्ञान परम-शांति का मुखद्वार है।

आध्यात्मिक ज्ञान के अर्थ

आत्मा के सम्बन्ध में मनन और चिन्तन चरम बिन्दु है। यही ज्ञान की पराकाष्ठा है, जहाँ परमात्मपद को उपलब्ध करना है, जहाँ से अवलोकन किया जा सके। आत्म-स्वरूप आज ससार में इतना अज्ञानान्धकार व दुःख का कारण है

जीवन में नित्य परिवर्तन होते रहते हैं नई क्रांतियाँ हो जाती हैं किन्तु यदि हम समझने का प्रयास करेंगे तो ज्ञात होगा कि मूल-केन्द्र-स्थल है, जो शाश्वत, स्थिर और शांत है महान् भूकम्प, प्रचंड ज्वालामुखी तथा भौतिक युद्ध वम भी स्पर्श तक नहीं कर सकते। अशांति को बाधित नहीं कर सकता।

आत्म-शक्ति का अन्तर्दर्शन ही व्यक्ति-विकास शक्ति को प्रकाशित करने का अपूर्व साधन है-जडवादी युग ने इस ज्ञान को लुप्त करने के प्रयास सस्कृति-पटल से इसे मिटाया नहीं जा सकता स्थिति पूर्ण रूप से हमारे हृदयों से लुप्त हो सांस्कृतिक प्रलय आयगा जो मानवता को क्रूर वंश में अतः सच्चे विकास के लिए हमें आत्म-स्वरूप को के बाद आध्यात्मिक ज्ञान द्वारा उसे प्रगति की पट्टा पहुँचाना है।

विश्वमन

मनुष्य को अपने स्वरूप को समझकर विवेक रखने की आवश्यकता है। ससार में रहते हुए अध्यात्म-ज्ञान ससार से भागना नहीं सिखाता है। वह तो मानव को अनासक्ति योग की शिक्षा देता है।

अध्यात्म-ज्ञानी 'जीओ और जीने दो' के सिद्धान्त को केवल समझता ही नहीं, अपितु अपने जीवन में उसका यथाशक्य आचरण करता है। वह समझता है कि वह जैसा व्यवहार दूसरों के प्रति करेगा, यदि वेसा ही व्यवहार उसके प्रति भी किया जाय तो उसकी अनुभूति कैसी होगी तथा उसी विचारणा के अनुसार वह अपनी सारी प्रवृत्तियाँ निर्धारित करता है।

सम्यक् चारित्र का आचरण करो



जैनागमों में विस्तारपूर्वक चारित्र-चित्रण का व्याख्यान किया गया है। ज्ञान की महत्ता चारित्र्य के साथ ही कही गई है। बिना चारित्र्य के ज्ञानी की उपमा शास्त्रों में है कि चन्दन के भार को वहन करता हुआ भी गधा जैसे उसकी सुगन्ध को नहीं समझता, वह तो उसे भार की तरह ही उठाये फिरता है, उसी तरह आचरणहीन ज्ञान भी भाररूप ही है। ज्ञान और चारित्र्य के सगम से ही मनुष्य अपने अंतिम ध्येय तक पहुँच सकता है। ज्ञान के बिना चारित्र्य अन्धा है और चारित्र्य के बिना ज्ञान लगड़ा, अतः अन्धे और लगड़े के सहयोग करने से ही दोनों का त्राण हो सकता है। आचरणहीन ज्ञान की तरह ही शास्त्रों में ज्ञानहीन आचरण को भी महत्त्व नहीं दिया गया है। बिना सम्यग्ज्ञान के जानने वाली कठोरतम क्रियाएँ भी चारित्रिक विकास का कारण नहीं बन सकतीं। लोभी व्यक्ति भी अपने धनार्जन के लिए साधु की तरह शीत, ऊष्ण, वर्षा के कष्ट सह सकता है, पर उनका कोई महत्त्व नहीं। जैसे बिना सुवास के पुष्प का मोल ही क्या ? उसी तरह आत्म-भावना बिना तपादिक की क्रियाएँ आत्म-विकास में सहायक नहीं हो सकतीं। दशवेकालिक सूत्र में स्पष्ट कहा है कि तपस्यादि आचार का पालन न तो इस लोक में प्रशंसा प्राप्त करने के हेतु करे, न परलोक के सुखों की प्राप्ति के लिए। किन्तु केवल अपने आत्म-विकास के लिए पूर्ण निष्काम भाव से ही करे। जैन शास्त्रों में ऐसी किसी भी क्रिया का विधान चारित्र्य की श्रेणी में नहीं किया गया है, जिससे किसी भी रूप में मानसिक, वाचिक या कायिक हिंसा होती हो।

कई लोग जेनो द्वारा वर्णित चारित्र्य धर्म को सिर्फ निवृत्ति व प्रवृत्ति का ही रूप बताते हैं किन्तु जैन धर्म निवृत्ति व प्रवृत्ति उभय रूपक है। प्रवृत्ति के बिना निवृत्ति का कोई अर्थ ही नहीं होता। असत् से निवृत्ति करने के लिए सत् में प्रवृत्ति करनी ही पड़ेगी। जैनागमों में जहाँ बुराई के त्याग का वर्णन है, वहीं अच्छाई के आचरण का भी। 'कु' को 'सु' में बदल देना ही सच्चा आचरण है। जैन दर्शन में सहजिक योग सुमति का वर्णन है जिसका अर्थ ही है कि सम्यक् प्रकार से गति करना।

इस तरह के वर्णित आचरण के अनुसार जो अपने जीवन को ढाल लेता है, उस आत्मा का चरम विकास सुनिश्चित बताया गया है। इस सारे आचरण का मूल हमारे यहाँ विनय को कहा गया है— "विणयो धम्मस्स मूल।"

समय का मूल्यांकन करो



समय का समुचित मूल्यांकन ही नियमितता एवं व्यवस्थितता की कुजी है। जबकि हम देखते हैं कि आज के साधारण जीवन में समय को यथायोग्य महत्त्व नहीं दिया जाता। जीवन का कोई नियमित व्यवस्था—क्रम ही नहीं। पैसे ही हाय—हाय ऐसी देखी जाती है कि सुबह से लेकर रात तक घाणी के बैल की तरह जुटे ही रहते हैं तृष्णा के पीछे पागल होकर। उन्हें अपने जीवन में शांति का अनुभव ही नहीं होता और उसका स्पष्ट कारण है कि समय का सद्विभाजन व सदुपयोग किये बिना मानव का मन कभी भी सुखी नहीं बन सकता। इसी दृष्टि से शायद समय के महान महत्त्व को सुप्रकट करने के लिये महावीर ने निर्देश किया कि—

समय, गोयम ! मा पमायए

हे गौतम ! तू 'समय' मात्र का भी प्रमाद— आलस्य मत कर।

मनुष्य अपने जीवन के क्रमबद्ध विकास की ओर तभी मुड़ सकता है, जबकि उसे अपने जीवन, अपने विचारों व अपनी प्रवृत्तियों को स्वयमेव भलीभांति पहचानने व परखने का मौका मिले और यह तभी हो सकता है कि वह अपने दैनिक कार्यक्रम में कुछ भी निश्चित समय आत्मचिन्तन के लिये निकाल ले। आत्मचिन्तन व आत्मालोचन से अपने जीवन को सुव्यवस्थित बनाने की ओर सुदृढ़ मनोवृत्ति का निर्माण होता है और यही मनोवृत्ति बुद्धि को सुष्टु बनाते हुए जीवन के सभी पक्षों को समुन्नत बनाती है।

आनन्द-प्राप्ति कब !



मन और इन्द्रियो की गुलामी से छूटकर जीवन का क्रम आत्मा की आंतरिक आवाज का अनुकरण करने लगे तो वह आनन्द वास्तव में विशिष्ट आनन्द होगा और उसी आनन्द की निरन्तर बढ़ती हुई अनुभूति में आत्मा का पावन स्वरूप निखरता जायगा।

जब तक यह आनन्द देश, काल और वस्तु की परिधियों में बन्द रहेगा तब तक वह आनन्द न होकर आनन्दाभास मात्र रहेगा। क्योंकि देश की अपेक्षा में आप सोचते हैं कि ग्रीष्मकाल में नैनीताल या नीलगिरि शीत प्रदेश होने से आनन्ददायक होते हैं किन्तु वे ही प्रदेश शीतकाल में आपको आनन्ददायक नहीं हो सकते। इसी प्रकार काल और बाह्य का भी हाल है। वह आनन्द एक समय में होगा, एक प्रदेश में होगा अथवा कि एक पदार्थ में होगा किन्तु दूसरे ही समय, प्रदेश या पदार्थ की उपलब्धि होते ही वह नष्ट हो जायगा।

अतः यह आत्मिक आनन्द देश, काल, वस्तु से वर्णादिक भाव-शून्य आत्मा में ही निहित है और उसी में रमण करती हुई आत्मा आनन्द को प्राप्त होती है।

आत्मविस्मृति का कारण



आत्मस्वरूप के प्रति अनभिज्ञता का एक प्रधान कारण यह भी है कि हमारे देश का बहुत बड़ा हिस्सा 'अवतारवाद' में विश्वास करता है। 'यदा यदा हि धर्मस्य, ग्लानिर्भवति भारत' के सिद्धान्तानुसार ससार को सफटों से उबारने के लिये स्वयं ईश्वर ही भिन्न-भिन्न समय पर भिन्न-भिन्न रूप में अवतरित हुए हैं और उन्होंने ससार की गति को सत्पथ की ओर मोड़ा। इसके सिवाय वे लोग यह भी विश्वास रखते हैं कि वही ईश्वर सृष्टि का कर्ता भी है तथा उसकी मर्जी के बिना धरती का एक भी कण और पेड़ का एक भी पत्ता नहीं हिलता। मनोवैज्ञानिक रूप से सोचे तो इस मान्यता के

84/चिन्तन-मनन अनुशीलन

द्वारा साधारण जनता में आत्मविस्मृति व अकर्मण्यता का भाव फैलता गया। निज की शक्ति के प्रति अविश्वास समाता गया और यह सोचा जाने लगा कि इस विशाल विश्व में उसका अस्तित्व किसी महत्त्व का धारक नहीं। इस प्रकार की हीन मान्यता (Inferiority Complex) की भावना ने जनता में फैलने वाली सजगता व चेतनता का विनाश किया और उसे यह मनाने पर मजबूर किया कि परमात्मा ही सब-कुछ है, जो उनकी आत्मशक्तियों से परे एक अलग, विशिष्टतम तथा अनोखी आत्मशक्ति है। किन्तु आज के वैज्ञानिक युग में इस अन्धवादिता से दूर होने की और यह समझने की आवश्यकता है कि हमारा अपना अस्तित्व हमारे लिये क्या महत्त्व रखता है और उसे किस विकास की तरफ ले जाने से प्रगमनशीलता के क्षेत्र में पूर्णतया प्रस्फुटित हो सकता है ?

जैन दर्शन के किसी सिद्धांत में अन्धवादिता व प्रतिक्रियावादिता की बू नहीं मिलेगी। वह न तो अवतारवाद में ही विश्वास करता है और न ईश्वर-सृष्टि कर्तव्य में ही। वह तो आत्मा की निज की अमित शक्ति पर विश्वास करता है, जिसका चरम विकास ही ईश्वरत्व की प्राप्ति है। जैन दर्शन स्पष्ट कहता आया है कि जीवन का विकास किसी बाह्य शक्ति की प्रेरणा से नहीं, अपितु निज में रही हुई शक्ति को पहचान लेने से होता है। मानव स्वयं अपने जीवन का निर्माता है और उसके उत्थान-पतन का उत्तरदायित्व केवल उसी पर है।

चारित्र-निर्माण की बात करते हैं तो..



अपरिग्रहवाद की गहराई में घुसकर देखा जाय तो प्रतीत होगा कि वहा व्यक्ति और समाज—दोनों को सतुलित करने का विचार किया गया है। समाज में विषमता, शोषण एवं अन्याय की जननी ममत्वबुद्धि है जो दूसरी तरफ व्यक्ति के चारित्र और अध्यात्म को भी नीचे गिराती है। जिस समाजवादी सिद्धान्त की कल्पना की जाती है वह भी क्या है—एक तरह से समाज में सम्पत्ति, धनधान्य एवं उपभोग-परिभोग की वस्तुओं की समान रूप से मर्यादा बाधने की ही तो बात है।

जब साधन—सामग्री का नियमन किया जाये तो निश्चित है कि उसका कम हाथो मे सग्रह नहीं होगा बल्कि वही सपत्ति ओर सामग्री अधिकतम हाथो मे बिखर जायगी। जीवन निर्वाह के लिये शोषण की आवश्यकता नहीं होती है, वह तो होती है सग्रह के लिये, इसलिये सग्रह ही समाज मे सारी बुराईया पैदा करता है। फलस्वरूप समाज के सभी वर्गों पर इस विषमता का कुप्रभाव होता है, अनैतिकता फैलती है।

जहा हम व्यक्ति का चारित्र उठाना चाहते हे, उसे नीतिमान व सयमशील बनना चाहते हैं, वहा ममत्व को मर्यादित कर दिया जाय व उसे निरन्तर घटाते रहने का क्रम बनाया जाये तो निश्चित रूप से समाज मे एक कुटुम्ब का—सा भ्रातृत्व व समता का भाव फेलेगा तथा धर्म के क्षेत्र मे निष्काम निवृत्तिवाद का प्रसार होगा, जिसका उपदेश भगवान महावीर ने दिया।

इसकी ओर आप लोगो का ध्यान जाय ओर उस मार्ग पर चले तथा इसका प्रकाश सारे ससार मे फेलाये— यह आज के युग की माग हे।

सर्वोदय के लिये क्या करें ?



परमात्मा की जय मे ससार के सभी प्राणियो की जय है, चाहे उन प्राणियों मे जैन, हिन्दू, मुस्लिम हो या पूजीपतिमजदूर हो या मित्र—शत्रु व मानव—पशु हो। इस भावना का नाम ही सर्वोदयवाद है। सब का उदय हो, सब मानवता के रहस्य को समझकर अपनी अन्यान्यपूर्ण विशेषताओ को छोडे ओर विश्वबन्धुत्व की स्थापना करे, इसी मे परमात्मा की जय बोलने का सार रहा हुआ हे। आज हम अपनी जय चाहते ह, उसका विनाश देखने की उत्सुकता रखते हैं, यही अज्ञान है ओर परमात्मा के स्वरूप को वास्तविकता से नहीं समझने का फल है। परमात्मा के स्वरूप को पहचानने वाला सच्चा भक्त अपनी जय नहीं चाहता। वह तो समस्त प्राणियो की जय मे ही अपनी जय समझता हे। सभी पर उसकी समताभरी दृष्टि होती हे।

मेरे कहने का निष्कर्ष यही हे कि सर्वोदयवाद के महत्त्व को समझे ओर परमात्मा की जय बोलने में सब प्राणियो के साथ साम्यदृष्टि को अपनाए। वेभव ओर शरीर आदि सब नश्वर हैं, एक दिन नष्ट हो जायेगे ओर साथ रह जायेगा वही, जो—कुछ किया ह। समाज की सघर्षमय विषमता

को मिटाने के लिये शोषण का हमेशा के लिये खात्मा कर दिया जाये। इसके लिये अपनी वासनाओं और आवश्यकताओं को सीमित करना चाहिये और अपने वैभव का अमुक हिस्सा दानादि शुभ कार्यों के लिये निर्धारित किया जाना चाहिये। समस्त प्राणियों को आत्मवत् समझे, सबसे प्रेम करे। सबकी रक्षा करे, यही सर्वोदयवाद है।

जब तक एक भावनापूर्ण वातावरण की सृष्टि नहीं होगी तब तक समाज में परस्पर व्यवहार की रीति-नीति समान व सम्यक् नहीं बनेगी। अतः आज के युग की माग है कि जैन धर्म के पुनीत सिद्धांतों का आचरण किया जाये। उनके आचरण का अर्थ होगा कि आप समानता के अनुभव को हृदय में जमा ले और समाज के विभिन्न क्षेत्रों में उसका व्यावहारिक प्रयोग करे। मानव के मानवोचित सम्यक् कर्तव्यों का पुज ही तो धर्म है जो समाज में बंधुता और ममता की धारा बहाते हुए आत्म-विकास की दिशा में पराक्रमशाली बनता है।

यही सर्वोदय के विकास का मूलाधार है। इसी ओर लक्ष्य देने और उसके अनुकूल जीवन-व्यवहार करने से सर्वोदय की भावना को सफल बनाया जा सकता है।

जीवन के केन्द्रबिन्दु



जीवन के आचार-विचार इन तीन केन्द्रबिन्दुओं पर आधारित हैं—अहिंसा, अपरिग्रह, अनेकान्तवाद। ये तीनों बिन्दु जीवन को पूर्ण बनाने वाली सीढ़ियाँ हैं।

जैन धर्म का हृदय है—अहिंसा। जैन धर्म में अहिंसा का जो स्वरूप-दर्शन तथा निरूपण किया गया है, वह सर्वाधिक सूक्ष्म है। अहिंसा की आराधना के लिए मन, वचन और काया—इन तीनों में एक साथ शुद्धि की आवश्यकता है। इन तीनों में अहिंसा वृत्ति के सहज प्रवेश पर ही अहिंसा धर्म का सुचारु रूप से पालन किया जा सकता है। अहिंसा का साधन वीरो का है। कायर तो सबसे पहले मानसिक हिंसा से ही अधिक पीड़ित है। ऐसा व्यक्ति मानसिक हिंसा से दूसरों को तो गिरा सके या नहीं, किन्तु अपने-आपको तो बहुत गहरे अवश्य ही गिरा डालता है।

परिग्रह की व्याख्या है— मूर्च्छा परिग्रह । पदार्थों का नाम परिग्रह नहीं, उनमें ममत्व रखकर आत्मज्ञान से शून्य हो जाना परिग्रह कहा गया है। जब जब पदार्थों में गृद्धि बढ़ती है और प्राणी अपने चेतन तत्त्व को भूलता है, तब उसको परिग्रही कहा जाता है। ममत्व जब मनुष्य के मन में जागता है तो आत्मा को कलुषित करने वाले सैकड़ों दुर्गुण उसमें प्रवेश करने लगते हैं। शोषण एवं अन्याय की जननी ममत्व बुद्धि है जो दूसरी तरफ व्यक्ति के चरित्र और अध्यात्म को भी नीचे गिराती है।

किसी भी वस्तु या तत्त्व के सत्य स्वरूप को समझने के लिए हमें स्याद्वाद (अनेकान्तवाद) सिद्धान्त का आश्रय लेना होगा। एक ही वस्तु या तत्त्व को विभिन्न दृष्टिकोणों से देखा जा सकता है और इसलिए उसमें विभिन्न पक्ष भी हो जाते हैं। अतः उसके सारे पक्षों व दृष्टिकोणों की दृष्टि को समझकर उसकी यथार्थ सत्यता का दर्शन करना इस सिद्धान्त के गहन चिन्तन के आधार पर ही संभव हो सकता है।

सत्य का साक्षात्कार जीवन का चरम साध्य है। जीवन उन अनुभवों व विभिन्न प्रयोगों का कर्मस्थल है, जहाँ हम उनके जरिये सत्य की साधना करते हैं। जीवन के आचार-विचार की सुघडता व सत्यता में व्यक्ति, समाज व विश्व की शांति रही हुई है। अतः आज आचार-विचार की उदारता, पवित्रता की प्रेरणा के लिए अहिंसा, अपरिग्रह और अनेकान्तवाद के सिद्धान्तों को समझने, परखने और अमल में लाने की आवश्यकता है।

मानव जीवन की विशिष्टता का आधार



चत्वारि परमंगाणि, दुल्लहाणिय जन्तुणो।

माणुसत्तं सुई सद्धा, सजममिय वीरीय।।

विश्व के समस्त प्राणियों में मानव जीवन का स्थान सर्वोच्च है, इसीलिये शास्त्रकारों ने भी उसे दुर्लभ कहकर पुकारा है। परन्तु यह गम्भीर विचार का प्रश्न है कि मानव जीवन की यह सारी विशिष्टता किस भूमिका पर टिकी हुई है, क्योंकि उसका स्पष्ट ज्ञान होने पर ही किसी वस्तुस्थिति के मूल से लेकर उसके पूर्ण विकासक्रम को पहिचाना जा सकता है। जब भूमिका के विषय में ही अस्पष्ट धारणा हो तो तत्सम्बन्धी विकास और

उपयोगिता की पूरी जानकारी नहीं होगी और जिसका परिणाम हो सकता है— पूर्ण स्वरूप से अनभिज्ञता। मानव जीवन के सम्बन्ध में भी आज कई गलत धारणाएँ प्रचलित हैं, जिनसे इस जीवन के अमूल्य होने का भान नहीं होता एवं उसे उस दृष्टि से सार्थक बनाने के प्रयास नहीं हो सकते।

यह मानव जीवन के सम्बन्ध में उन धारणाओं की मीमांसा की जा रही है, जिनके कारण मानव जन्म पा लेने पर भी मानवता की प्राप्ति नहीं होती। मानव का रूप मिल जाना एक बात है किन्तु भावनात्मक दृष्टिकोण से मानवता प्राप्त कर लेना कतई दूसरी बात। मानव में जिन सदगुणों का सद्भाव होना चाहिये, यदि वे विकसित नहीं होते, तो मानव जीवन भी पशुवत् ही है।

अगर कोई मानव जीवन की विशिष्टता उसके शारीरिक बल में स्थापित करता है तो यह स्वाभाविक प्रतीत नहीं होगा। क्योंकि बिघाड़ते हुए मदमत्त हाथी, वन-प्रदेश को अपनी भीषण गर्जना से कम्पायमान बना देने वाले सिंह और विकराल रूप-धारी अन्य जंगली जन्तुओं के समक्ष बेचारे मानव शरीर का बल ही क्या ?

मनुष्य ने यदि अपने रूप और सौन्दर्य में मानव जीवन की विशेषता मान रखी है तो वह भी व्यर्थ है। रूप आखिर क्या है ? यही तो कि मिट्टी के पुतले पर जो रंग-रोगन किया हुआ है, वह जो समयरूपी वर्षा की बौछार लगते ही धुल जाता है। तरुणार्ध में निखरा हुआ सौन्दर्य चार दिन बाद झुलस जाता है। आज का छलछलाता हुआ रूप का प्याला कल जरा-से काल के झोके से दुलक जाता है। इसलिये रूप का अभिमान पतन का चिह्न है।

इसके अतिरिक्त परिवार और वैभव से भी मानव जीवन की कोई प्रतिष्ठा नहीं। रावण के विशाल परिवार एवं स्वर्णिम लकापुरी के वैभव का क्या कहना ! और क्या कोटि यादव एक दिन भारत के भाग्यविधाता नहीं बने हुए थे ? किन्तु क्या सभी विनाश के विशाल गर्भ में विलीन होने से बच गये ? नहीं, ऐसा नहीं हो सका।

जीवन के दो पहलू



वास्तव में जीवन एक साधनस्वरूप है, जिसे किसी निश्चित साध्य के पीछे विसर्जित कर देने में ही उसकी विशेषता रही हुई है। यदि साध्य तक पहुँचने में साधन शिथिल व अयोग्य प्रतीत होता है तो साधन के प्रति साधक को सचेत होने की आवश्यकता होती है। जीवन का साध्य मुक्ति है जो आत्मा का मूल स्वभाव है। आत्मा को विकारों के मल से मुक्त करके उसी परमशुद्धता में स्थायित्व ग्रहण करने का नाम मुक्ति है। मुक्ति साध्य, जीवन साधन और आत्मा साधक है। साध्य गतिशील नहीं होता, वह तो सुनिश्चित होता है अतः उसके प्रति दृष्टि ठहरा कर साधक को अपने साधन काम में लेने होते हैं। साधक को साधन में परिवर्तन व शुद्धिकरण भी उसी केन्द्रबिन्दु के अनुसार करने होते हैं। अतः हमारे लिये मुक्ति साध्य है, परन्तु उसके साधनो में विभिन्न परिवर्तन होते रहते हैं। इसी बात को लेकर हमारे जीवन की समस्या पर हमें गहराई से सोचना चाहिये और इस सत्य को समझ लेना चाहिये कि हम अपने जीवन को कैसे पथ की ओर अग्रसर करें ताकि हमें अपना मुक्ति का उद्देश्य प्राप्त हो सके।

अध्यात्मवाद का स्पष्ट मत है कि जो निजात्म को पूर्ण रूप से पहिचान लेता है, उसके लिये मुक्ति का मार्ग आसान हो जाता है। अपने आत्मभावों में रमण करने से निज की शक्ति का अनुभव होता है और उस अन्तर्शक्ति की अद्भुत प्रेरणा से उसमें ऐसा साहस केन्द्रित हो जाता है, ऐसे ज्ञान और क्रिया का सम्मिलन हो जाता है कि फिर उसके मार्ग की बाधाएँ नष्टप्राय हो जाती हैं। आत्मरामी होने से अपने जीवन का उत्थान मार्ग तो शोधा ही जाता है परन्तु उसके साथ ही आत्मशक्ति और उसके संचालन का ऐसा दृढ़ अनुभव होता है कि जिसके द्वारा अन्य आत्माओं के मनोभावों और प्रवृत्तियों को समझने का ज्ञान उत्पन्न होता है। अनुभव ही यथार्थतः किसी भी क्षेत्र की गहराई को पहचानने की कसौटी का काम करता और इसी तरह आत्मसाधना की परिपक्वता के फलस्वरूप आत्मा आत्मरामी से अन्तर्यामी बन जाती है।

पुरुषार्थ करो !



पापपूर्ण आर्थिक व्यवस्था की बुनियाद में यह भावना काम कर रही है कि पुरुषार्थ और श्रम न किया जाय। प्रायः हर व्यक्ति यह चाहता है कि वह व्यापार, नौकरी या सट्टा आदि ऐसा व्यवसाय पकड़ ले कि मेहनत तो कम-से-कम करनी पड़े और लाभ अधिक-से-अधिक पैदा हो सके। जब मनुष्य श्रम से दूर भागता है तो उसमें दूसरे की वस्तु छीनने की भावना होती है, क्योंकि आवश्यकताओं को तो वह दबाता नहीं, बल्कि किन्हीं अशोभ में बढ़ाता है और वैसी स्थिति में शोषण और मुनाफावृत्ति की नींव जमती है।

विकास की राह पर आगे बढ़ने का यह विशिष्ट उपाय है कि आप लोग स्वावलम्बी बनें स्वावलम्बन द्वारा अपने ही पैरों पर खड़े हों। तभी आपको दूसरों से सम्मान भी प्राप्त हो सकता है। ऊपर की चटक-मटक और बाहर के आडम्बर से किसी को क्षणभर के लिए धोखा देकर अपनी ओर आकर्षित किया जा सकता है, किन्तु वास्तविक सरलता व श्रम की भावना के बिना ईश्वरचन्द्र विद्यासागर की तरह किसी के हृदय को स्थायी रूप से प्रभावित नहीं किया जा सकता। आडम्बर टिक नहीं सकते, उन्हें स्वप्नों के समान नष्ट होना पड़ता है। यह तो अपने जीवन के प्रति गहराई से सोचने और समझने की बात है। जो पुरुषार्थी नहीं, उन्हें समाज भले ही क्षणभर के लिए अपनाता दीखे, किन्तु अन्ततोगत्वा वे सब बुरी तरह फेंक दिये जाते हैं।

आलसी आदमी ही नाना प्रकार के बहाने बनाते हैं और नाना तरह की युक्तियाँ देकर अपनी आदतों की पुष्टि करते हैं। 'भाग्य में जो होगा, वही होगा' यह भी आलस्य की ही मूल भावना है। भाग्य भी तो मनुष्य का ही बनाया हुआ होता है और इसलिए मनुष्य उसे बदल भी सकता है। जीवन के हास और विकास में भाग्य मुख्य नहीं है, पुरुषार्थ और श्रम प्रधान कारण हैं। परिश्रम से दूर भागने वाले अधिकतर भाग्य की दुहाई देकर अपनी आलस्यवृत्ति को छिपाना चाहते हैं। साहस के साथ आगे बढ़ने वाले भाग्य को नहीं देखते, वे तो एकमात्र कर्तव्य पर अपना अधिकार समझते हैं और कर्तव्य की एक निष्ठा तथा पुरुषार्थी प्रतिभा से भाग्य के बहाव को भी मोड़ देते हैं। भाग्य और पुरुषार्थ की टक्कर में पुरुषार्थ की ही विजय होती है।

आलस्य दुःख और पौरुष सुख



मैं कई बार सोचता हूँ और इस निर्णय पर पहुँचता हूँ कि मनुष्यो का जीवन स्वावलम्बी बने और वे पुरुषार्थ से अपना जीवन—निर्वाह करने में स्वतंत्र हो, तब ही वे सही रूप में धर्म का पालन कर सकते हैं और साधु भी अपनी साधना में शुद्धि बनाये रख सकते हैं।

सभी खराबियों व बुराइयों का मूल आलस्य है। पुरुषार्थ करने की शक्ति होते हुए भी जो आलस्य में मग्न खाते हैं, उनकी भिक्षा पौरुषहरी भिक्षा है। आज मैं आपसे प्रश्न करूँ कि भारत के लोग इतने आस्तिक हैं, फिर भी इतने दुखी क्यों हैं ? इसकी तह में उतरे तो यही पायेगे कि दूसरों के पसीने पर गुलछर्रे उड़ाने की भावना ने घर कर लिया है, पर यह सबसे बड़ा पाप है। दुनिया में सभी पापों की जड़ आलस्य है। अधिकांश चोरियाँ, लड़ाइयाँ व अन्य नैतिकता के कार्य भी इसी आलस्य के कारण ही होते हैं।

जिस तरह मस्तिष्क की मशक्कत के लिये ज्ञान व विचार की आवश्यकता है, उसी तरह शरीर—स्वास्थ्य के लिए शारीरिक श्रम भी जरूरी है। शरीर—श्रम के बिना मस्तिष्क की गति भी सुस्थिर नहीं रह सकती। इस तरह शरीर—श्रम की सबके लिए अनिवार्यता समाज में एक महत्त्वपूर्ण स्थिति है। जैसे शरीर में रक्त संचरण बढ़ जाये तो लकवा होता है या हार्टफेल, उसी तरह सबके शारीरिक श्रम न करने से समाज में भी एक तरह का पंगुपन पैदा होने लगता है।

आलसी आदमी ही नाना प्रकार के बहाने बनाते हैं और नाना तरह की युक्तियाँ देकर अपनी आदतों की पुष्टि करते हैं। 'भाग्य में जो होगा वही होगा' — यह भी आलस्य की ही मूल भावना है। भाग्य भी तो मनुष्य का ही बनाया हुआ होता है और इसलिए मनुष्य उसे बदल भी सकता है। जीव के हास और विकास में भाग्य मुख्य नहीं है, पुरुषार्थ और श्रम प्रधान कारण हैं।

अतः मैं फिर दोहराऊँगा कि समाज व धर्म के सभी क्षेत्रों में आगे बढ़ने व सुखी बनने का यह सीधा मार्ग है कि प्रत्येक व्यक्ति पुरुषार्थी बने। सत्पुरुषार्थ वृत्ति जीवन—विकास की निश्चित सीढ़ी है।

वर्तमान विश्व की एक झलक



कर्मण्यता की भूमिका पर ही व्यक्ति, समाज व राष्ट्र का उत्थान सम्पादित किया जा सकता है। वैभव और विलास तो पतन के कारण बनते हैं क्योंकि विलासिता का दूसरा नाम निकम्मापन भी है। विलासी कायर होता है, वह विपदाओं से लड़ नहीं सकता और अपनी हीन आसक्तियों से ऊपर नहीं उठ सकता।

क्रोधरूपी कालिय नाग अपने तीव्र विषदन्त से सरल प्राणियों में कटुता भर रहा है व ससार में अनेक अनर्थ करवा रहा है। तृष्णा रूपी पूतना राक्षसी दूध पिला कर आत्मबल को जैसे मार देना चाहती है। लोग सयम, नियम, नीति से विमुख होकर ऐश्वर्य बढ़ाने की प्रतिद्वन्द्विता में लगे हैं। भ्रष्टाचार की महामारी—सी फैली हुई है।

अभिमान रूपी कस सारे विश्व को ग्रस रहा है। लोग धन या सत्ताबल पा जाने पर अपने-आपको भूल स्वेच्छाचारिता की ओर मुड़ जाते हैं एव निर्बलो के अधिकारों को हड़पने व उनका शोषण करने में आनन्दानुभव करते हैं। मोहरूपी जरासंध आज अन्याय का कारणभूत हो रहा है क्योंकि मोह में मनुष्य की एकान्त बुद्धि हो जाती है और वह सत्यासत्य के सद्विवेक से विमुख होता चला जाता है। लोभरूपी दुर्योधन साधनों को केन्द्रीभूत कर सच्चे हकदारों को भी 'सुई की नोक के बराबर भूमि' देने को तैयार नहीं। लोभ को शास्त्रों में काल कहा है और यह पाप का बाप भी कहा जाता है क्योंकि इसी के वशीभूत होकर मनुष्य अत्यधिक स्वार्थी और हीन स्वभावी हो जाता है।

आज ये सारी कुटिल मनोवृत्तियाँ खुलकर खेलती हुई देखी जाती हैं और ऐसे जटिल समय में सत्यस्वरूप हृदय में जगाया जाय और उन कुविचारों एव असद्वृत्तियों पर विजय प्राप्त करने की अमिट शक्ति पैदा की जाय। जीवन के इस विशाल क्षेत्र में सदकर्म करते जाइये, निरपेक्ष और निस्वार्थ होकर तो लौकिक व आत्मिक उत्थानों की मजिल दूर नहीं रहेगी। इसी सन्देश को आज के दिन सब को सुनना और समझना चाहिये तभी किसी प्रकार की सार्थकता हो सकती है।

आज की आवश्यकता



यह दुःख का विषय है कि देश में त्याग की भावना का हास होता जा रहा है। छोड़ देने की भावना के बजाय ले लेने की भावना का अधिक प्रसार होता हुआ देखा जा रहा है। स्वार्थ का महादैत्य लोगों के हृदयों पर छा गया है और इसीलिये त्याग नहीं, भोग की भावना प्रबल बन रही है। स्वतंत्रता प्राप्ति के पश्चात् ऐसी विकृत अवस्था बनती जा रही है, जिसे सुधारे बिना भारतीय संस्कृति की गौरवान्वित परम्परा का निर्वाह नहीं किया जा सकेगा।

आज चारों ओर देखने से ऐसा लगता है कि कर्तव्य की वृत्ति लुप्त हो रही है और अधिकारों की लोलुपता बढ़ रही है। परन्तु यह सोचने की बात है कि कर्तव्यों की नैतिक भूमिका पर ही अधिकारों का जन्म होता है। इसमें कोई संदेह नहीं कि धोखा देने वाले 'बकवास' बहुत बढ़ गये हैं। नेता भी वक्तव्यों पर वक्तव्य देते हैं, योजनाओं के कागजी घोड़े दौड़ाते हैं और देश के महान् विकास का स्वप्न दिखाते हैं। लेकिन समझ में नहीं आता कि जब त्याग का अभाव हो रहा है तो किसके समय और नैतिकता के बल पर देश का विकास हो सकेगा ?

इधर जनता भी अधिकार मागती है, अपने कर्तव्यों की ओर नहीं निहारना चाहती। कर्तव्यों ही से अधिकार की प्राप्ति होती है चाहे वे अधिकार नागरिक के हो अथवा शासक के। क्योंकि कर्तव्यों का तात्पर्य भी एक दृष्टि से दूसरों की सुख-सुविधा के लिये अपना त्याग करना है— सबके समान सुख के लिये अपने आपको सबमें त्यागमय बना देना है। जब कोई दूसरा एक नागरिक के लिए त्याग करता है, तो वही उसका अधिकार हो जाता है। एक का कर्तव्य दूसरे का अधिकार होता है। मूल वस्तु तो कर्तव्य है— त्याग है, जिसके आधार पर सार्वजनिक सुख व कल्याण की भित्ति चिरस्थायी रह सकती है।

आज के मानव के पीछे स्वार्थ का महादैत्य इस बुरी कदर पड़ा है कि उसे अपने कर्तव्यों का भान नहीं रहता। उसे तो भान होता है अपनी स्वार्थपूर्ति का— फिर भले ही उसमें किसी का कितना ही नुकसान क्यों न होता हो। यही नहीं, गुरुदेव से आशीर्वाद मागा जाता है, परमात्मा से प्रार्थना की जाती है कि वे उसे सुखी बनावे किन्तु आप विचार करें कि वह सुख कंसा हो ? क्या आज का मानव अधिकांशतः वेसे सुख की कल्पना नहीं करता, जिसकी रचना दूसरों के शापण के आधार पर निर्मित होती हो ?

ओर अगर ऐसा है तो वर्तमान मानव के मानस का यह नग्न अन्तर्चित्र बदलना होगा— उसमें आत्मविकास की प्रकाश रेखाएँ खींचनी होंगी।

आज उस महान् आदर्श को भुलाया जा रहा है कि अपना सब-कुछ निछावर करके भी दूसरों की सहायता करो। यही कर्तव्य है, यह त्याग भी है और यह धर्म भी है।

युग की मांग है



जगत् का प्रत्येक प्राणी अपने जन्म से किन्हीं आशाओं, इच्छाओं व वासनाओं को पालता—पोसता है तथा जीवनभर उनकी पूर्ति हित सघर्ष करता रहता है। मनुष्य इसके पागलपन में अन्धा हो जाता है तब उसकी जीवन—शांति में अशांति के भीषण अन्धड आया करते हैं, जो केवल उसके जीवन को ही अशांत नहीं बनाते बल्कि सारे समाज के लिये भी अभिशाप रूप बन जाते हैं। एक—पर—एक तृष्णाएँ उठती जाती हैं, जिनकी पूर्ति में मनुष्य हर बुरे—से—बुरा तरीका काम में लाकर समाज में शोषण, अन्याय और 'उत्पीड़न' की भयंकर आग जलाता है।

तृष्णा के इस विषाक्त व्यापक प्रसार के कारण दरिद्रता घर कर गई है। इस दरिद्रता में आज मानवता पिस रही है और पशुता का नगा नाच हो रहा है। अतः इस निष्कर्ष पर पहुँचना पड़ेगा कि इस दरिद्रता व दुःख का मूल कारण तृष्णा ही है, जिसकी गुलामी आत्म—हित व पर—हित घातक है। किन्तु इसके विपरीत तृष्णा को जो अपनी दासी बना लेता है, संसार उसका दास हो जाता है।

स्वेच्छापूर्वक तृष्णा का त्याग करके सादगी को अपनाने वाला ही महापराक्रमी होता है। प्राप्त साधनों का व्यापक लोकहित के लिये परित्याग कर देने में ही त्याग की वास्तविक महत्ता रही हुई है। आज विश्व को भौतिकवादी क्रूरता से मुक्त होने के लिये तृष्णा—त्याग, मानव—प्रेम और विश्व—बन्धुत्व की आवश्यकता है, जो मानव—समाज में समता व बन्धुता का वातावरण प्रसारित कर सके।

यह करना ही होगा



आज मनुष्य को अपने दुःख और पतन के कारण ढूँढने ही होंगे, क्योंकि अपने हिताहित का भान रखने की भी एक सीमा होती है और उससे आगे निकल जाने पर तो पतन से निकल आने की सभी सभावनाएँ शिथिल हो जाती हैं। आज ससार की गति भी तेजी से उसी सीमा के समीप सरकती जा रही है और यदि इस समय सम्यक् चेतना और सजगता का प्रसार नहीं किया गया तो ससार महापुरुषों की प्रदत्त विचार-निधि को खोकर असभ्यता और असंस्कृति के अन्धकार में भटकता ही रह जायेगा।

आज चारों ओर देखने से ऐसा लगता है कि कर्तव्य की वृत्ति लुप्त हो रही है और अधिकारों की लोलुपता बढ़ रही है। परन्तु यह सोचने की बात है कि कर्तव्यों की नैतिक भूमिका पर ही अधिकारों का जन्म होता है। इसमें कोई सन्देह नहीं कि धोखा देने वाले बकवास बहुत बढ़ गये हैं, नेता भी वक्तव्यों पर वक्तव्य देते हैं।

आज के मानव के पीछे स्वार्थ का महादैत्य इस बुरी कदर पड़ा है कि उसे अपने कर्तव्यों का भान नहीं रहता, उसे तो भान होता है अपनी स्वार्थपूर्ति का— फिर भले ही कितना ही नुकसान क्यों न होता हो ?

समाज का तथ्यात्मक वातावरण पुकार-पुकार कर कहता है कि आज अपने जीवन में त्याग का सर्वोदय करने की आवश्यकता है ताकि स्वार्थों का भीषण अन्धकार कट जाये। आज न तो सिर्फ बाह्य वेश-रूप त्याग का ढोंग या पाखण्ड चलेगा और न त्याग को किसी सीमित दायरे में बंद रखा जा सकेगा, उसे तो सब ओर प्रसारित कर देना है।

जहां सुमति.....



विश्व की समस्त समस्याओं का, चाहे वे किसी भी क्षेत्र की हों, मूलतः एक ही हल है और वह है बौद्धिक तथा नैतिक। राजनीतिक व आर्थिक समस्याएँ समाज-विकास में बाधक अवश्य बन सकती हैं, किन्तु बौद्धिक

परिपक्वता व नैतिक सहृदयता के अभाव में उक्त समस्याओं का हल भी समाज में सच्चे सुख व स्थायी शान्ति की सृष्टि नहीं कर सकता। पूर्ण स्वतंत्रता एक-एक व्यक्ति के अपने कर्तव्य व अधिकारों के प्रति विवेकपूर्ण ढंग से सजग होने में ही उपलब्ध हो सकती है। जब तक बुद्धि का अभाव व उसकी विकृति का अस्तित्व रहेगा, समाज में शोषण, उत्पीड़न तथा अन्याय की समाप्ति असंभव है।

सम्पत्ति की प्राप्ति सुमति पर निर्भर है। वह सम्पत्ति चाहे भौतिक हो या आध्यात्मिक, लेकिन दोनों की प्राप्ति का उद्देश्य बनाने से पहले यह सोच लेना चाहिये कि अगर सुबुद्धि से—विवेक से काम नहीं लिया गया तो आध्यात्मिक सम्पत्ति तो मिल ही नहीं सकती और एक बार भौतिक सम्पत्ति घातक तरीके से मिल भी गई तो वह टिक नहीं सकती एवं बड़े बुरे परिणाम दिखाकर खत्म हो जायगी।

आज चारों ओर दिखाई देता है कि अधिकतर सम्पत्तिप्राप्ति (भौतिक) की दौड़ लगी हुई है, किन्तु पहले सुमति प्राप्त हो—इसकी ओर बहुसंख्यकजनों का लक्ष्य नहीं है। बल्कि सम्पत्तिप्राप्ति में कुमति से ही अधिक काम लिया जाता है और उसका परिणाम आज समाज में फैली अनैतिकता, असमानता व अव्यवस्था में देखा जा सकता है। जो सम्पत्ति कुमति से प्राप्त की जाती है, वह कभी भी शान्तिदायक नहीं हो सकती, वरन् वह तो अन्त में कभी-कभी विनाश का कारण हो जाती है।

जैसा कि मैं ऊपर कह चुका हूँ कि सारे ससार की आधारगत समस्या बौद्धिक व नैतिक है, सुमति संपादन में ससार का विकास समायोजित हुआ है। मति बौद्धिकता की ओर इंगित करती है तथा उसके पहले लगा हुआ 'सु' नैतिकता को सम्मिश्रित करता है अतः 'सुमति' ही मूल समस्या है और यदि हमको हमारा निज का भविष्य और समाज का भविष्य उन्नत व आदर्श बनाना है तो हमें सुमति-सम्पादन करने में लग जाना चाहिये ताकि इस कलियुग के स्थान पर सत्ययुग का निर्माण किया जा सके।

सुमति-प्राप्ति का सरल साधन



विकास की मूल आधारशिला सुमति श्रेष्ठ बुद्धि पर टिकी हुई है तथा प्रयोजन का निर्धारण व निर्णय सदैव बुद्धि की भूमिका पर ही होता है। इसलिये अगर बुद्धि 'सु' हुई तो वह गति को विकास-पथ की ओर मोड़ देगी तथा बुद्धि की मलिनता व कुत्सितता जीवन को पतन के गड्ढे की ओर ढकेलती हैं। इस दृष्टिबिन्दु से सुमति जीवन की प्रगति की प्रमुख साधिका होती है।

अब यह देखना जरूरी है कि ध्येय की तरफ अग्रसर कराने वाली 'सुमति' की प्राप्ति कैसे हो सकेगी ?

भवरा सदैव फूलों की सुवास की ओर ही मुड़ता है, वैसी ही तन्मयता सुमति प्राप्त करने के लिये आवश्यक है। परन्तु ऐसी तन्मयता नियमित एवं व्यवस्थित जीवनक्रम से ही प्राप्त हो सकती है।

नियमितता का मूलमन्त्र है कि प्रत्येक कार्य को यथासमय सम्पन्न कर लिया जाय। अगर इस कथन को पूर्णतया हृदयगम कर लिया जाय तो दिशासूचक यन्त्र की सुई की तरह जीवन के कठिन क्षणों में भी अपने लक्ष्य के प्रति सफल सकेत करता रहेगा।

नियमित व व्यवस्थित जीवन का यह अवश्यभावी प्रभाव होता है कि विकास का प्रवाह सुयोग्य विचारों के साथ स्वयमेव ही फूट पड़ता है। किन्तु इस स्थिति के अभाव ने आज चारों ओर विकृति की काली छाया फैला रखी है।

समय का सर्वोत्तम उपयोग करने वाला व्यक्ति ही अपनी सच्ची प्रगति साध सकता है।

तात्पर्य यह है कि जीवन को नियमित व व्यवस्थित रखने वाला व्यक्ति विकास की तरफ आगे-आगे कदम बढ़ाता रहता है।

इसलिए मैं यही कहना चाहूंगा कि आप समय को व्यर्थ में न गुमावे तथा उसे अपने जीवन को नियमित व व्यवस्थित करने में लगावे ताकि आप अपने अन्तर का सम्यक् अवलोकन कर सकें।

यह कभी न भूलें



ससार के वर्तमान गतिक्रम पर नजर डाली जाय तो दिखाई देता है कि किन्हीं अशो मे आज कस की वृत्ति का साम्राज्य छाया हुआ है। सासारिक वैभव को प्राप्त करने की कुटिल होड—सी लगी हुई है, जिसमे अपनी प्रवृत्तियों के न्याय—अन्याय का कोई ध्यान नहीं रखा जाता। यह सोचना कर्तव्य की सीमा के अन्दर ही नहीं समझा जा रहा है कि जो—कुछ अर्जन व प्राप्त किया जाता है, काश, वह न्याय से उपलब्ध हुआ है या अन्याय से ? इसी का फल है कि भ्रष्टाचार, चोरबाजारी, रिश्वतखोरी आदि अनेक असामाजिक प्रवृत्तिया समाज व देश के नैतिक स्तर को निरन्तर नीचे गिरा रही हैं। पिता—पुत्र और भाई—भाई तक इस दौडधूप मे अपने कर्तव्यों को भूल रहे हैं, तो अपने करोडो राष्ट्रबन्धुओं के हितों की ओर ध्यान देना तो कठिन प्रतीत हो ही सकता है।

आज यह देखने की जरूरत है कि भोग—पिपासा की क्रूर अन्धता मे ससार के निर्बल एव असहाय प्राणी पिसे जा रहे हैं। जिस प्रकार कस ने अपनी शक्ति का उपयोग पिता की सेवा व जनता की रक्षा मे न करके सिर्फ अपने स्वार्थों व अह की पूर्ति मे किया, उसी तरह आज भी समाज के अधिकतर लोग व्यवहार करते व उसी मे सुखानुभव समझते देखे जाते हैं। फलस्वरूप चारों ओर शोषण एव उत्पीडन के कारण त्राहि—त्राहि—सी मची हुई है।

इस अवसर पर यह तथ्य मनन किया जाना चाहिये कि अन्यायोपार्जित वैभव स्थायी रहने वाला नहीं है। जब तक आपका पुण्य फलोदय शेष है, आप कुछ करे— उसके दुष्परिणाम आपके सामने नहीं आते हैं किन्तु इससे यह समझने का प्रयास करना उचित नहीं कहा जा सकता कि आपकी सारी प्रवृत्तिया न्यायानुकूल हैं। प्रकृति मे विलम्ब हो आता है किन्तु उसके नियम का क्रम नहीं टूटता। और तो क्या, चक्रवर्ती, वासुदेव जैसे भी महान् वैभवशाली पुरुष हुए परन्तु उनका वैभव भी यहीं धरा रह गया। मोहम्मद गजनवी ने सत्रह बार भारत—भूमि को पदाक्रांत किया व अगणित वैभव लूटा, किन्तु मरते समय तो वही “सब ठाठ पडा रह जायगा, जब लाद चलेगा वनजारा” हुआ। कोई भी उसे मृत्यु से नहीं छुड़ा सका। वैभव की भूख आखिर जाकर पश्चात्ताप की अग्नि मे झुलसा डालती है। अतः बुद्धिमत्ता इसी मे है कि निज के, समाज के नैतिक स्तर को ऊपर उठाकर जीवन का सत्य—साधनों से सर्वोच्च विकास करने का सत्प्रयास किया जाय।

प्रार्थना की शक्ति



प्रार्थना एक परम पवित्र दैनिक अनुष्ठान है और सभी आध्यात्मिक नेताओं ने इसके महत्त्व को स्पष्ट किया है तथा इसके आचरण पर जोर दिया है।

प्रार्थना में एक ऐसी विशिष्ट शक्ति है जो हमें श्रद्धाशील बना देती है। उन महान् आत्माओं के गुण-गानों से जिन्होंने उत्कृष्टतम शुद्धावस्था रूप परमात्मपद को प्राप्त कर ईश्वरत्व धारण कर लिया है और जो सासारिकता से सर्वथा विमुक्त होकर निजानन्द में तल्लीन हो गये हैं, प्रभावित होकर हम भी हमारे जीवन के लिये उसी लक्ष्य तक पहुँचने की जो आदर्श कामना करते हैं, उसी अपनी आत्मा के प्रति की गई याचना का नाम ही प्रार्थना है। साधारण मनुष्यों की बुद्धि इतनी सूक्ष्म नहीं होती है कि योगी की तरह केवल शास्त्रों में वर्णित रहस्यपूर्ण जटिल सिद्धांतों को समझ कर उनके आधार पर ही अपने विकास का मार्ग शोध निकाले। अतः प्रार्थना इसलिए करनी चाहिए और वह भी उसकी दैनिक आदत होनी चाहिये कि उन विशिष्ट विभूतियों का जीवन-स्वरूप अर्थात् उनके आत्म-विकास का मार्ग हमारे मस्तिष्क पटल में स्पष्ट तौर पर अंकित हो जावे। यही जीवन-सत्य प्रार्थना हमारे समक्ष प्रकट करती है।

श्रद्धा और बुद्धि की प्राप्ति हित हम परमात्मा की प्रार्थना करते हैं, किन्तु आत्मा से कहा गया है कि, आत्मा ! जब तक तू अर्जुन की तरह एकाग्र होकर लक्ष्य व लक्ष्मी के सिवाय सभी वस्तुओं को अपनी दृष्टि से हटा नहीं लेगी, तब तक निजत्व का उद्धार व पूर्ण विकास करना अवश्य ही दुष्कर रहेगा।

अतः सत्य अर्थ में अगर देखा जाय तो परमात्मा की जो प्रार्थना करना है, वह केवल अपने आत्मा 'सोऽह' की ही सजग साधना करना है।

अब हम सीधे अपने मूल विषय पर आते हैं कि आन्तरिक निर्माण के लिये हमारी चेतना में जो अटूट जागृति पैदा होनी चाहिये और अपार शक्ति का स्रोत फूट पड़ना चाहिये, वह प्रार्थना के बिना नहीं हो सकता।

सन्त तो इनको कहते हैं



सन्त कैसा होना चाहिये? इसका उत्तर श्री आनदधनजी के शब्दों में यह है—

परिचय पातक घातक साध शुं रे, अकुशल अपचय चेत।

सन्त वह है जो पातक का घातक हो, आत्मा के समस्त पापों को जिसने धो डाला हो। ऐसा सन्त अपने वचन और व्यवहार से दूसरे के पापों का भी नाश कर देता है।

जो आस्रव से निवृत्त हो गया है, अर्थात् जिसने पापों के आगमन के छिद्रों को रुद्ध कर दिया है, जो छल, कपट, दभ आदि पापों से दूर रहता है, जो एकेन्द्रिय प्राणी के वध में भी आत्मवध मानता है और आत्मा के प्रति अत्यन्त श्रद्धावान है, जो सृष्टि के समस्त प्राणियों को मित्रभाव से देखता है, लाभ—अलाभ में समभाव रखता है, जो अनासक्ति का मूर्तिमान आदर्श है, सब प्रकार के सासारिक प्रपञ्चों से परे और देहाध्यास से भी अतीत है, जो आत्मरमण में ही परमाह्लाद की अनुभूति करता है और जिसके लिये सन्मान—अपमान, निन्दा—स्तुति, वदना—तर्जना एक रूप हो गये हैं, वह सच्चा सन्त है।

वह आकाश की तरह उदार, भूतल की तरह क्षमाशील, चन्द्र की भाँति सौम्य, सूर्य की भाँति तपस्तेज से दीप्त, अग्नि के समान जगत् की अपावनता को भस्म करने वाला और वायु की भाँति सतत परिव्रजनशील होता है। उसकी अमृतमयी एक ही दृष्टि भव्य मनुष्य के अन्तर में व्याप्त वासना—विष को नष्ट कर देती है।

ऐसा सन्त अपनी कलुषता का विनाश तो करता ही है, अपनी सगति में आने वाले जिज्ञासु साधकों के भी पापों का अन्त कर देता है।

ससार में ऐसे सत्तों का आगमन आज विरल है और जो पुण्यवान उनके समागम से अपना कल्याण कर लेते हैं, वे धन्य हैं, अतिशय धन्य हैं।

अन्य दृष्टि-बिंदुओं पर भी विचार करो



मनुष्य एक विचारशील प्राणी है तथा उसका मस्तिष्क ही उसे सारे प्राणी समाज में एक विशिष्ट व उच्च स्थान प्रदान करता है। मनुष्य सोचता है स्वयं ही और स्वतंत्रतापूर्वक भी, अतः उसका परिणाम स्पष्ट है कि विचारों की विभिन्न दृष्टियाँ ससार में जन्म लेती हैं। एक ही वस्तु के स्वरूप पर भी विभिन्न लोग अपनी-अपनी अलग-अलग दृष्टियों से सोचना शुरू करते हैं। यहाँ तक तो विचारों का क्रम ठीक रूप में चलता है। किन्तु उससे आगे क्या होता है कि एक ही वस्तु को विभिन्न दृष्टियों में सोचकर उसके स्वरूप को समन्वित करने की ओर वे नहीं झुकते। जिसने एक ही वस्तु को जिस विशिष्ट दृष्टि से सोचा है, वह उसे ही वस्तु का सर्वांग स्वरूप घोषित कर अपना ही महत्त्व प्रदर्शित करना चाहता है। फल यह होता है कि ऐकात्मिक दृष्टिकोण व हठधर्मिता का वातावरण मजबूत होने लगता है और वे ही विचार, जो सत्यज्ञान की ओर बन सकते थे, पारस्परिक समन्वय के अभाव में विद्वेषपूर्ण संघर्ष के जटिल कारणों के रूप में परिवर्तित हो जाते हैं। तो हम देखते हैं कि एकांगी सत्य को लेकर जगत के विभिन्न विचारक व मतवादी उसे ही पूर्ण सत्य का नाम देकर संघर्ष को प्रचारित करने में जुट पड़ते हैं। ऐसी परिस्थिति में स्याद्वाद का सिद्धान्त उन्हें बताना चाहता है कि सत्य के टुकड़ों को पकड़कर उन्हें ही आपस में टकराओ नहीं, बल्कि उन्हें तरकीब से जोड़कर पूर्ण सत्य के दर्शन की ओर सामूहिक रूप से जुट पड़ो। अगर विचारों को जोड़कर देखने की वृत्ति पैदा नहीं होती व एकांगी सत्य के साथ ही हठ को बाध दिया जाता है तो यही नतीजा होगा कि वह एकांगी सत्य भी न रहकर मिथ्या में बदल जायेगा। क्योंकि पूर्ण सत्य को न समझने का हठ करना सत्य को नकारा करना है। अतः यह आवश्यक है कि अपने दृष्टिबिन्दु को सत्य समझते हुए भी अन्य दृष्टिबिन्दुओं पर उदारतापूर्वक मनन किया जाय तथा उनमें रहे हुए सत्य को जोड़कर वस्तु के स्वरूप को व्यापक दृष्टि से देखने की कोशिश की जाय। यही जगत के वैचारिक संघर्ष को मिटाकर उन विचारों को आदर्श सिद्धान्तों का जनक बनाने की सुन्दर राह है।

नवीनता का अर्थ



कल्याण मार्ग की ओर आगे बढ़ने से ही जीवन में नवीनता का उद्भव हो सकता है। क्योंकि जागतिक विकृतियों में फँस कर आत्मा अत्यधिक जीर्ण—सी बन गई है। उसमें नवीनता लाने के लिये शास्त्रीय, सनातन व सत्यरूपी जीवनौषधि की आवश्यकता है। जहाँ जीवन में सम्यग् गति नहीं, वहाँ वैचारिक नवीनता नहीं, तो वैसा जीवन जीवन नहीं, उसे मृत्यु का दूसरा नाम कह सकते हैं।

अब प्रश्न उठता है कि नवीनता के प्रति आकर्षणवृत्ति मनुष्य के हृदय में सलग्न क्यों है ? जीवन में इस वृत्ति से क्या लाभ भी है ?

यह वृत्ति इस बात की परिचायिका है कि शुद्ध आत्मज्योति आकर्षण का केन्द्रबिन्दु बनती है, जिससे मनुष्य स्वयं सोचता है, जानता है, सीखता है और स्व—पर के लिये वस्तुतः कार्यक्षेत्र निर्धारित कर सकता है। मनुष्य इसी पवित्र शक्तिस्रोत के बल पर अपने स्वतन्त्र मस्तिष्क, स्वतन्त्र व्यक्तित्व के शुद्ध आचरण की अनुभूतियों द्वारा जीवन—निर्माण कर सकता है।

अतः जो नियमोपनियम सिद्धान्त को पुष्ट बनाने वाले हो, शुद्ध—सयमी जीवन की उपयोगिता के लिये समाज व व्यक्ति में जीवन का सन्देश फूंकने वाले हों, उन्हें बहुत वर्षों के बने हुए होने पर भी नवीन समझना चाहिये।

इस नवीनता की स्फुरणा सर्वप्रथम व्यक्ति को निज के जीवन के लिये ग्रहण करनी चाहिये और नवीनता के अनुभूत रहस्य को दूसरों पर प्रकट करना चाहिये, तभी नवीनता का पूर्ण प्रभाव व्यापक रूप से प्रसारित हो सकता है।

समय तेजी से बदलता और बढ़ता जा रहा है। ऐसी स्थिति में बुद्धिमत्ता इसी में है कि सही नवीनता—आत्म—ज्योति के महत्त्व को हृदयगम करके आज का मानव सही प्रगतिशीलता की ओर गति करने में पीछे न रहे।

महावीर का स्वाधीनता-सन्देश



महावीर ने जो कहा, पहले उसे किया और इसीलिए उनकी वाणी में कर्मठता का ओज व भावना का उद्रेक दोनों हैं। हिंसा के गन्ग ताडव से

सन्तप्त एव शोषण व अत्याचार से उत्पीडित जनता को दुःखो से मुक्त करने के लिये भगवान महावीर ने स्वयं अहिंसा धर्म की प्रव्रज्या लेकर अहिंसा की क्रांतिकारी तथा सुखकारी आवाज उठाई। स्वार्थोन्मत्त नर-पिशाचो को प्रेम, सहानुभूति, शांति एवं सत्याग्रह के द्वारा उन्होंने स्वाधीनता का दिव्य-पथ प्रदर्शित किया।

माया-संग्रह रूप पिशाचनी के कराल जाल में फसे हुए मानवों को उन्होंने पथभ्रष्ट विलासिता के दलदल से निकाल कर निर्ग्रन्थ अपरिग्रहवाद का आदर्श बताया। उन्होंने स्वयं महलो के ऐश्वर्य व राजसुख का त्याग कर निर्ग्रन्थ साधुत्व को वरण किया तथा अपने सजीव आदर्श से स्पष्ट किया कि भौतिक पदार्थों के इच्छापूर्ण त्याग से ही आत्मिक सुख का स्रोत फूट सकेगा। क्योंकि ग्रन्थि (ममता) को ही उन्होंने समस्त दुःखों का मूल माना, चाहे वह ग्रन्थि जड द्रव्य-परिग्रह में हो, कुटुम्ब, परिवार में हो या काम, क्रोध, लोभ, मोहादि मनोविकारों में हो—यह ग्रन्थि ही कष्टों का सृजन करती है। इसीलिए महावीर ने दृढता से आह्वान किया—

पुरिसा, अत्ताणमेव अभिणिगिज्ज एव दुक्खा पमोक्खसि।

हे पुरुषो ! आत्मा को विषयो (काम-वासनाओं) की ओर जाने से रोक, क्योंकि इसी से तुम दुःखमुक्ति पा सकोगे।

समस्त जैन दर्शन महावीर की इसी पूर्ण स्वाधीनता की उत्कृष्ट भावना पर आधारित है। परिग्रह के ममत्व को काटकर संग्रहवृत्ति का जब त्याग किया जायेगा तभी कोई पूर्ण अहिंसक और स्वाधीन बन सकता है। ऐसी पूर्ण स्वाधीनता प्राप्त करना ही जैन धर्म का मूलभूत ध्येय है। स्वाधीनता ही आत्मा का स्वधर्म अथवा निजी स्वरूप है। मोह, मिथ्यात्व एवं अज्ञान के वशीभूत होकर आत्मा अपने मूल स्वभाव को विस्मृत कर देती है और इसीलिए वह दासता की शृंखलाओं में जकड़ जाती है।

स्वाधीनता का 'सही' अर्थ



आत्मा की पूर्ण स्वाधीनता का अर्थ है— सम्पूर्ण भौतिक पदार्थों एवं भौतिक जगत से सम्यन्ध विच्छेद करना। अंतिम श्रेणी में शरीर भी उनके

लिए एक बेड़ी है, क्योंकि वह अन्य आत्माओं के साथ एकत्व प्राप्त कराने में बाधक है। पूर्ण स्वाधीनता की इच्छा रखने वाला विश्वहित के लिए अपनी देह का भी त्याग कर देता है। वह विश्व के जीवन को ही अपना मानता है, सबके सुख-दुख में ही स्वयं के सुख-दुख का अनुभव करता है, व्यापक चेतना में स्वयं की चेतना को सजो देता है। एक शब्द में कहा जा सकता है कि वह अपनी व्यष्टि को समष्टि में विलीन कर देता है। वह आज की तरह अपने अधिकारों के लिए रोता नहीं, वह कार्य करना जानता है और कर्तव्यों के कठोर पथ पर कदम बढ़ाता हुआ चलता जाता है।

फल की कामना से कोई कार्य मत करो, अपना कर्तव्य जान कर करो, तब उस निष्काम कर्म में एक आत्मिक आनन्द होगा और उसी कर्म का सम्पूर्ण समाज पर विशुद्ध एवं स्वस्थ प्रभाव पड़ सकेगा। कामनापूर्ण कर्म दूसरों के हृदय में विश्वास पैदा नहीं करता, क्योंकि उसमें स्वार्थ की गंध होती है और सिर्फ स्वार्थ, परार्थ का घातक होता है। स्वार्थ छोड़ने से परार्थ की भावना पैदा होती है और तभी आत्मिक भाव जागता है। इसी पथ पर आगे बढ़ो, ताकि आत्म-विकास की सच्ची स्वतंत्रता प्राप्त की जा सके। इसीलिए बहुओं, प्रतिज्ञा कीजिए कि आप सर्वोच्च स्वाधीनता की अन्तिम सीमा तक गति करते ही रहेंगे।

स्वतंत्रता का सन्देश



स्वतंत्रता ही मानव-जीवन का चरम उद्देश्य है। जो स्वतन्त्र हो जाता है, वही विजेता है, क्योंकि विजय का परिणाम ही स्वतन्त्रता के रूप में प्रकट होता है और जहाँ विजय है, वहाँ पराजितों का झुकना और वैभव-सम्पन्नता अवश्यम्भावी हैं।

आज 'स्वतन्त्रता' शब्द का हमने बहुत ही सकुचित अर्थ मान रखा है। स्वतन्त्रता की पूर्णोज्ज्वल ज्योति जहाँ चमकती है, वह स्थान है आत्मिक स्वतन्त्रता का। जब तक मनुष्य निज की मनोवृत्तियों को नहीं समझ पाता और उनकी सही प्रगति-दिशा का निर्धारण नहीं कर सकता वहाँ आत्मा का पतन है और आत्मा के गिरने पर कभी भी सच्ची और पूर्ण स्वतन्त्रता प्राप्त नहीं हो सकती।

पूर्ण स्वतन्त्रता की राह पर आगे बढ़ने के लिये यह आवश्यक है कि हम सुख और दुःख के रहस्य को समझे। यह सुनिश्चित तथ्य है कि ससार का प्रत्येक प्राणी सुख की कामना करता है और दुःख से व्याकुल होता है। इसी प्रवृत्ति के कारण प्रत्येक प्राणी अपने समस्त प्रयासों को भी इसी दिशा में नियोजित करना चाहता है कि उसे उनसे सुख ही सुख प्राप्त हो। परन्तु फिर भी यदि हम चारों ओर दृष्टिपात करें तो विदित होगा कि ससार के बहुसंख्यक प्राणी दुःखी हैं। अतः जब भी विचार करते हैं, यही सनातन प्रश्न मुह बाये सामने खड़ा रहता है कि ससार में इतना दुःख क्यों है ?

सुख और दुःख का अनुभव विशेष रूप से मनुष्य के हृदय-निर्माण पर निर्भर करता है। दुःख में मनुष्य यदि सही रूप से सोचे तो विशेष ज्ञान प्राप्त कर लेता है।

इस सिलसिले में आधारभूत सिद्धान्त यह है कि सुख और दुःख की काल्पनिक अनुभूति के परे ही आत्मानन्द का निवास है एव जब आत्मानन्द का संचार होता है, तभी पूर्ण स्वतन्त्रता की मजिल का चमकता हुआ सिरा दिखाई देता है।

इस प्रकार हम देखते हैं कि जब आत्मा सदैव आनन्द ही आनन्द में रमण करेगी तो उसमें अपने विकारों, अपनी वासनाओं से लड़ने की एक अपूर्व शक्ति उत्पन्न हो जायेगी और उस शक्ति के सहारे ही आत्मा के शत्रुओं को झुका दिया जा सकेगा। दासता की काली छाया हटेगी तथा मानस में पूर्ण स्वतन्त्रता का प्रकाश फैलेगा। वही प्रकाश विजेता का साम्राज्य होता है और वही प्रकाश उसकी वैभवसम्पन्नता है जो उसे त्रिभुवन का स्वामित्व प्रदान करती है। बन्धुओं ! इसी प्रकाश को पाने के लिए हमें सुख और दुःख के वास्तविक रहस्य को समझकर अपने जीवनपथ का निर्माण करना चाहिये।

स्वतन्त्रता का आशय



प्रधान साध्य सत्य का साक्षात्कार करना है, जिसके प्रकाश में जीवन का कण-कण आलोकित होकर चरम विकास को प्राप्त किया जा सकता है। इसीलिए जैन दर्शन के सभी सिद्धान्त साधन रूप बनकर उक्त साध्य की ओर गमनशील बनाते हैं। इनमें भौतिकवादी दृष्टिकोण को प्रमुखता न देकर आध्यात्मिकता को विशिष्ट महत्त्व दिया गया है। क्योंकि समस्त

प्राणीसमूह की सेवा के लिये यह अनिवार्य है कि सासारिक प्रलोभनों को छोड़कर आत्मवृत्तियों का शुद्धिकरण किया जाये, जिसके बिना इस अनवरत सघर्षशील जगत के बीच स्व-पर कल्याण सम्पादित नहीं किया जा सकता। सक्षेप में जैन दर्शन विश्वशांति के साथ-साथ व्यक्तिशांति का भी मार्ग प्रशस्त करता है।

यदि इस सिद्धान्त को विभिन्न क्षेत्रों में रहे हुए ससार के विचारक समझने की चेष्टा करें तो कोई सन्देह नहीं कि वे अपनी सघर्षात्मक प्रवृत्ति को छोड़कर, एक-दूसरे के विचारों को उदारतापूर्वक समझकर उनका शान्तिपूर्ण समन्वय करने की ओर आगे बढ़ सकेंगे।

विश्वशांति का प्रश्न धर्म, सभ्यता व संस्कृति के विकास तथा समस्त प्राणियों के हित का प्रश्न है। कोई भी व्यक्ति चाहे किसी भी क्षेत्र में कार्य कर रहा हो, इस प्रश्न से अवश्य ही सम्बन्धित है। इस प्रश्न की सही सुलझन पर ही मानवता की वास्तविक प्रगति का मूल्यांकन किया जा सकता है और विश्वशांति की नींव को मजबूत करने का आज की परिस्थितियों में सबसे प्रमुख यही उपाय है कि चारों ओर फैला हुआ विचारों का विषैला विभेद शांत किया जाये।

पर्युषण : स्वाधीनता का महापर्व



राजनीतिक स्वाधीनता से भी अधिक महत्त्वपूर्ण स्वाधीनता है— आध्यात्मिक स्वाधीनता। हम वस्तुतः आत्मा हैं, अतएव आत्मिक दृष्टि से अगर हमें स्वाधीनता प्राप्त हो तो ही हम पूर्ण स्वाधीन कहला सकते हैं।

स्वतंत्र का अर्थ है अपने पर आप ही शासन करने वाला। जिस पर किसी दूसरे का शासन न हो, वही वास्तव में स्वतन्त्र है। अगर आपके शरीर पर, बुद्धि पर और मन पर पूरी तरह आपका ही शासन है और इन्हें आप अपनी इच्छा के अनुसार संचालित कर सकते हैं तो आप स्वतन्त्र हैं, अन्यथा नहीं।

अगर आपने स्वाधीनता के मर्म को समझा है, धर्म के स्वरूप को जाना है तो आपका जीवन विराट् होना चाहिये।

जिस देश की प्रजा अपने लोकोत्तर एवं लौकिक धर्म का श्रद्धा के साथ पालन करती है, राग-द्वेष का त्याग करके प्रीतिभाव रखती है। वही

स्वाधीनता का चिरकालपर्यन्त उपभोग कर सकती है। वही स्वाधीनता साकार होती है। यही कल्याण का मार्ग है। यही परमात्म-प्राप्ति का मार्ग है। जो इस मार्ग पर चलेगा, उसका कल्याण होगा।

प्रकाश का सन्देश



दीपमालिका ! अमावस के अन्धकार को चीर कर झिलमिलाते हुए अगणित दीपक मानो यह सन्देश देते हैं कि घनी विपदाओं और निराशाओं के बीच भी साहस व त्याग के ऐसे दीपक जलाओ कि आत्मविकास का पथ प्रकाशमय हो जाये।

दीपमालिका ! अपने नन्हे-नन्हे दीपो की ज्योति से उस प्रकाश की झलक दिखाती है, जिसका विस्तार प्रेम, अहिंसा, सेवा और त्याग के विकास पथ पर फैला रहता है। वह प्रकाश की झलक, जिसका अनुकरण करती हुई आत्म-लक्ष्मी का पदार्पण होता है। ये दीप उस प्रकाश के प्रतीक कहे जायें जो प्रकाश अन्तरात्मा से उत्पन्न होता है और घनीभूत होता हुआ एक दिन परमात्मरूप में परिवर्तित हो जाता है।

दीपमालिका के इन दीपों की ज्योतियों में आत्मविजय की लक्ष्मी मुस्कराया करती है। दीपकों के अन्तर में निहारो, ज्योति में गहराई से प्रवेश करो तो दिखाई देगा कि पतन और अन्धकार के समुन्दरी तूफान में जीव-नौका को विकास का मार्ग दिखाने वाले अन्तर्दृष्टि के ऐसे दीप आत्मा के लिए प्रकाशस्तम्भ का काम कर रहे हैं।

अतः दीपमालिका का पहला आयोजन होना चाहिए— जीवन की स्वच्छता और सजावट का। भावनामय जगत इस प्रकार स्वच्छ व सम्यक्प्रकारेण सुसज्जित हो कि मानसिक विकारों के विनाश के साथ साथ सद्विचारों का निर्माण भी हो। इसमें सफल बनने के लिए निर्लेपता तथा शुद्ध, कठोर कर्मठता की अधिक आवश्यकता होती है।



आज दीपमालिका है। अमावस के अन्धकार को चीरकर झिलमिलाते हुए अगणित दीपक मानो यह सन्देश देते हैं कि घनी विपदाओं और निराशाओं के बीच साहस व त्याग के ऐसे दीपक जलाओ कि आत्म-विकास का पथ प्रकाशमय हो जाय।

यह ठीक है कि दीपको की माला से बाह्य प्रकाश तो होता ही है किन्तु इन छोटे-छोटे मिट्टी के लघु दीपों को अन्तर्जगत् का प्रतीक मानकर आत्मक्षेत्र को ज्योतित करना चाहो तो इस दीपमालिका के पर्व का सच्चे दिल से भावनात्मक स्वरूप पहचानने का प्रयास किया जाना चाहिए।

दीपमालिका अपने नन्हे-नन्हे दीपों की ज्योति से उस प्रकाश की झलक दिखाती है, जिसका विस्तार प्रेम, अहिंसा सेवा और त्याग के विकास-पथ पर फैला रहता है। वह प्रकाश की झलक, जिसका अनुसरण करती हुई आत्म-लक्ष्मी का पदार्पण होता है। इस पर्व की ऐतिहासिक आधारशिला भी बताती है कि ये दीप उस ज्योति से जल रहे हैं, जिसके लिये विश्व की महान् विभूतियों ने अपने आदर्शों का स्नेहदान दिया है—नया प्रकाश फैलाया है।

अतः दीपमालिका का पहला आयोजन होना चाहिए—जीवन की स्वच्छता और सजावट का। आपका भावनामय जगत इस प्रकार स्वच्छ व सम्यक्प्रकारेण सुसज्जित हो कि मानसिक विकारों के विनाश के साथ-साथ सद्विचारों का निर्माण भी हो। तदनन्तर आपके वचन और आपके कार्य शुद्धिकृत व नवसज्जायुक्त मन के अनुरूप ढलने लगेंगे। इस तरह के व्यक्तिगत जीवन के निर्माण का अभाव होगा कि उस पवित्र सम्पर्क से समाज में भी उस वातावरण की रचना हो सके—ऐसी प्रेरणा मिलेगी। जितना बाहरी स्वच्छता और सजावट का कार्य आसान है, उतना ही आंतरिक एवं सामाजिक स्वच्छता व सजावट का कार्य कठिन है। अतः इसमें सफल बनने के लिए निर्लेपता तथा शुद्ध, कठोर कर्मठता की अधिक आवश्यकता होती है।

अतः आज के पर्व-दिवस का कर्तव्य है कि इन लघुदीपों की पृष्ठभूमि में महापुरुषों के दिव्य-चरित्र का पुनीत स्मरण किया जाय और इस मंगलपर्व के जागृत सन्देश को इस रूप में हृदयगम करने का शुभ प्रयास किया जाय कि जिस तरह उन विश्वविभूतियों ने त्याग सच्चे प्रेम और सेवा के पथ पर चलकर अपनी अडिग अकर्मण्यता का परिचय दिया और निज

के साथ-साथ जगत् के जीवन को प्रकाशित किया, उसी तरह आप भी सत्कर्मठ कर्मण्यता का व्रत ले ओर अपनी समस्त सत्शक्तियाँ लगाकर निज के एव समाज ओर धर्म के क्षेत्र में प्रगतिशील तथा प्रकाशमान नवीनता का संचार करें।

जीवन का बसन्त



जीवन में ऊँचे-से-ऊँचा विकास संभव है और कोई भी लक्ष्य असंभव नहीं है। जीवन के ऊबड़-खाबड़ रास्तों पर जब कोई पथिक पग बढ़ाता है और उस समय भयंकर प्रतिकूलताएँ अगर उसके कदमों को डगमगा दे तो वह स्थिति परिस्थितियों की दासता के रूप में देखी जायगी। जीवन में सफलता उस पथिक को मिलती है जो मजबूत कदम बढ़ाता हुआ हर प्रतिकूल परिस्थिति को संभव बनाता हुआ आत्म-विकास के लक्ष्य की ओर अग्रसर होता चला जाता है। ऐसी ही अवस्था में जीवन का बसन्त खिलता है, जिसके पत्र-पल्लवों की हरीतिमा आत्म-सुख की अनुभूति देती है, पुष्पों की मधुरिमा सौरभ आचार एवं विचार-वैभव को सुवासित बना देती और वासन्ती बहार त्याग की भावनाओं को उभार देती है।

जीवन में प्रस्फुटित होने वाले ऐसे 'नव-बसन्त' का अभिनन्दन करने के लिये आपको अपने सामाजिक जीवन की भी कायापलट करनी पड़ेगी तब मिथ्या और आत्मघातक सामाजिक रुढ़ियों का दाह-संस्कार इसलिये आप जरूरी महसूस करेंगे कि ऐसी मनोवृत्तियाँ सदैव प्रगतिपथ को अवरुद्ध करती हैं। आप चाहे कि अधोगति में ले जाने वाले सड़े-गले कुसंस्कारों, मिथ्या रीति-रिवाजों एवं खतरनाक अन्धविश्वासों को भी अपने दैनिक जीवन से चिपकाये रखें और जीवन में बसन्त के आगमन का भी आह्वान करें, तो ये परस्पर विरोधी बातें एक साथ कैसे चल सकती हैं ? अभिमान, ईर्ष्या, द्वेष व ऐसे सभी मनोविकारों को अपनी प्रकृति से विदा देने पर ही वात्सल्य, प्रेम, नम्रता, विश्वबन्धुत्व तथा स्व-स्वरूपरमण एवं अन्य नवीन सद्गुणों के अतिथि आपके जीवनरूपी प्रागण में प्रवेश कर सकते हैं। इनका प्रवेश आत्मा को वसन्तश्री से सुसज्जित कर देगा।

प्रकृति पतझड़ में जब सूखे पत्तों को नीचे गिरा देती है तभी बसन्त खिलता है। अतः आपके समाज में हो या साधु समाज में— विकृतियों की सूखी पत्तियों को झाड़ना ही पड़ेगा। एकता और सही विकास की कड़ी में बंध जाने के लिये अहितकर दाम्भिक प्रवृत्तियों को त्यागना पड़ेगा।

जे कम्मे सूरु ते धम्मे सूरु



जो कर्म में शौर्य प्रदर्शित करेंगे, वे ही तो आखिर धर्म के विराट् क्षेत्र में भी साहस और सजगता के साथ आगे बढ़ सकेंगे। जहाँ शौर्यत्व का ही अभाव है, वहाँ तो ऐसे लोगों की किसी भी क्षेत्र में अपेक्षा नहीं की जा सकती। कर्मशक्ति से भागने वाला, ससार के अपने पुनीत व नैतिक कर्तव्यों से सहज ही स्थूलित हो जाने वाला, धर्म की दुनिया में भी स्थिरचित्त कैसे बना रह सकता है ?

कोरी कल्पनाएँ व वाणीविलास किसी भी क्षेत्र में कार्य की सपन्नता में सफल नहीं हो सकता। कार्य की सफलता जिस तत्त्व की तह में निहित है, वह है पुरुषार्थ और उसे जगाये बिना न व्यक्ति जाग सकता है और न ही समाज, बल्कि अन्तरतम का विकास भी इसके बिना साधा नहीं जा सकता।

पुरुषार्थ के लिये कठिनतम कार्य भी असंभव नहीं होते और जहाँ असंभावना की विचारधारा ही नहीं, वहाँ रुकना और गिरना कैसा ? वहाँ तो निरंतर बढ़ते रहना है और बीच में आने वाली आपदाओं से सफलतापूर्वक लड़ते-भिड़ते रहना है। इसी पुरुषार्थ के प्रबल आवेग में नेपोलियन ने ललकार कर कहा था कि असंभव शब्द सिर्फ मूर्खों के कोष में होना है और उसने किसी अपेक्षा से बिल्कुल ठीक कहा था। अनन्त शक्ति सम्पन्न आत्मा के लिये महान से महान कार्य संपादन भी कतई असंभव नहीं। पौरुष के आगे हमेशा राह होती है।

कार्यशक्ति कभी असफल नहीं होती। यह एक तथ्य है किन्तु फिर भी लोगों में विपरीत वृत्ति देखी जाती है कि वे सुख और आनन्द तो चाहते हैं, मगर काम से घबराते हैं, आलस्य की शरण में अधिक जाते हैं। इस तरह उन्हें सफलता नहीं मिलती क्योंकि बिना सतत प्रयासों के वह संभव नहीं।

कर्म के शूर ही धर्म में भी शूर सिद्ध होते हैं, क्योंकि बिना शौर्य व पुरुषार्थ के धर्माराधना भी कहा ? प्रमादी व्यक्ति तो कहीं भी सफल नहीं हो

सकता। भगवान महावीर ने इसीलिये स्पष्ट कहा है कि 'समय गोयम, मा पमायए' अर्थात् हे गौतम। समय मात्र के लिये भी प्रमाद मत कर। छोटा-से छोटा क्षण भी जहा मनुष्य आलस्य से रग देता है वहा उसमे उसके जरिये कुछ-न-कुछ बुराई घुस ही जाती है।

नवीनता के अनुगामियों से



जो नियमोपनियम सिद्धान्त को पुष्ट बनाने वाले हो, शुद्ध-सयमी जीवन की उपयोगिता के लिये समाज व व्यक्ति मे जीवन का सदेश फूकने वाले हो, उन्हें बहुत वर्षों के बने हुए होने पर भी नवीन ही समझना चाहिये। किन्तु विवेक एव आत्म-ज्योति को भुलाने वाले नवीनता के नाम पर विकारी भाव व स्वार्थ के पोषक नैतिक भावहीन सुन्दर शब्दों मे नवीन बने हुए कितने ही नियमोपनियम हो वे प्राचीन शब्द से कहे जाने चाहिए। उन शब्दों मे समय का मापदण्ड ठीक नहीं हो सकता, किन्तु सयमी जीवन की उपयोगिता का मुख्य महत्त्व होता है।

इस दृष्टि से तत्त्वों का चयन किया जाना चाहिये न कि आज के किन्हीं जोशीले नवयुवकों की तरह कि पुरानी सब चीजें त्याज्य हैं, सम्यता से पिछड़ी हुई हैं और नई सम्यता की सारी चीजें ज्यो-की-त्यो अपनाये योग्य हैं। मैं उन नवयुवकों को भी कहना चाहूंगा कि दृढाग्रह अलग चीज है और विवेकपूर्ण समझना अलग बात है एव मेरा खयाल है सही समझ के लिये प्राचीन एव नवीन का ऊपर जो मापदण्ड बताया गया है, वह सभी दृष्टियों से काफी समुचित जान पड़ेगा।

इस नवीनता की स्फुरणा सर्वप्रथम व्यक्ति को निज के जीवन के लिये ग्रहण करनी चाहिये और नवीनता के अनुभूत रहस्य को दूसरों पर प्रगट करना चाहिये, तभी नवीनता का पूर्ण प्रभाव व्यापक रूप से प्रसारित हो सकता है। किन्तु होता क्या है कि कई सुधारक दूसरों के जीवन में सुधारमय नवीनता लाने के लिए बड़ा जोर लगाते हैं और अपने जीवन का खयाल कम रखते हैं। व्यक्ति अपने जीवन में कुछ भी न उतार कर दूसरों से कुछ कहे, यह एक प्रभावहीन तरीका है।

जानो और करो



यह साधारण विवेक की बात है कि हम कोई कार्य निष्प्रयोजन नहीं करते। एक स्थान से उठकर दो घर भी कहीं जाना होता है तो पहले हम सोचते हैं कि यह हमें किसलिये करना है। करने से पहले जो पूर्व विचारणा है, वही ज्ञान है और इसके प्रकाश में ही हमारा करना सफल हो सकता है। पहले योजना बनाना और फिर उसका अमल करना ही सफलता की कुञ्जी है। आत्मोत्थान के लिए या किसी कार्य के लिये बिना ज्ञानयुक्त क्रिया के कोई लाभ नहीं। न अंधे की तरह इधर-उधर भटकने से कोई प्रयोजन हल हो सकता है, न आखों की रोशनी लेकर एक जगह बैठ जाने से। किसी स्थान पर पहुँचना तो तभी हो सकता है कि आखें खोलकर ठीक रास्ते पर आगे बढ़ते जाये। इसके लिये पहले ज्ञान का प्रकाश होना चाहिये ताकि उस उजाले में मार्ग ठीक-ठीक दिखाई दे और ठीक उसी के लक्ष्यानुसार आगे बढ़ा जा सके। 'जानो और करो' का सिद्धान्त ही आनन्द प्रदान कर सकता है।

कतिपय भाई स्वार्थवशात् भोली जनता में शास्त्रविरुद्ध भ्रमणा फैलाने के लिये ज्ञान और क्रिया के सयुक्त महत्त्व पर आघात करते हैं और धर्म एवं पुण्य की असंबद्ध व्याख्याओं का निर्माण करते हैं। भले ही इस प्रकार की व्याख्याओं से पहले भोली जनता को भ्रमित करने में सफलता मिल जाये लेकिन वास्तविक उत्थान चाहने वाले जब इन सिद्धांतों के विषय में गभीरता से सोचेंगे तो उन्हें निश्चय ही सत्य के धरातल पर आना पड़ेगा।

सही बात यही है



समाज की गति पारस्परिकता पर निर्भर होती है और जब यही मानवीय वृत्ति व्यापक होकर समाज के विशाल आगम में चारों ओर प्रसारित हो जायेगी, तो फिर सभी नागरिक अपने पारस्परिक व्यवहारों में इस प्रवृत्ति के अनुसार कार्यरत होंगे। इसका निश्चय ही यह फल होगा कि कष्टों का उद्भव ही खत्म होने लगेगा। एक दुःख नहीं देगा और दूसरे भी दुःख नहीं देंगे। इस तरह ही पहले को कभी दुःख का सामना नहीं होगा।

इसलिये यह स्पष्ट रूप से समझा जाना चाहिये कि दुःख दूर करने का यही प्रधान मार्ग है कि हम पहले किसी को दुःख देना छोड़ दें, क्योंकि सामाजिक रचनात्मक कार्य का प्रारम्भ व्यक्ति से ही संभव हो सकेगा, अगर प्रत्येक व्यक्ति पहले प्रारम्भ की अपेक्षा दूसरे से ही करता रहे तो सामाजिक कार्यों का संपादन दुष्कर क्या असम्भव ही रह जायगा। अतः सबसे पहले हम लोग यह संकल्प करें कि हम किसी को कभी किसी तरह की पीड़ा नहीं पहुंचाएंगे, कभी किसी को हम से कोई कष्ट हो जायगा तो उसके लिये प्रायश्चित्त करेंगे तथा सबकी भविष्य में सुखप्राप्ति की निरंतर कामना करते रहेंगे। इस प्रकार की भावना हृदय के सारे कलुष को धोकर उसे दर्पणवत् चमकाकर प्रकाशित कर देगी।

इसलिए क्या तो राजनीति में व क्या अन्य सभी मानवीय नीतियों में, स्वार्थ-त्याग की धर्ममय नीति का प्रवेश कराने की आवश्यकता है। जहां हृदयों में संकुचितता है, वहां सुखों का द्वार नहीं खुलता। सुखों के लिये तो हृदयों की उदारता का त्याग के आधार पर अधिक-से-अधिक विस्तार होना चाहिये।

गोपनीयता का परिणाम



गोपनीयता सदैव सत्य-विरोधिनी होती है क्योंकि सच्चाई और छिपावट का कोई मेल नहीं। जो बात सत्य है उसे छिपाने की कोई आवश्यकता नहीं और जिस किसी बात को छिपाने की कोशिश की जाती है, उसमें कहीं-न-कहीं झूठ की बू अवश्य मिलेगी।

गोपनीयता से मिथ्यावाद बढ़ता है और उससे कुटिलता एवं कुटिलता से दुष्कृत्यों की एक बाढ़-सी आ जाती है। गोपनीयता की नींव पर अधर्म का महल बन जाता है, जो व्यक्ति के शुद्ध आत्म-तत्त्वों को अपने नीचे गाड़े रखता है।

चूँकि गोपनीयता सत्य-विरोधिनी होती है, इसलिए वह अहिंसा की भी विरोधिनी होती है। प्रवचना का परिणाम प्रतिहिंसा अधिकतर होता ही है। क्योंकि उस व्यक्ति को रोष आना व रोष को रोक न पाना मानवीय कमजोरी के अनुसार संभव है।

बुराई से बुराई ही पैदा हो सकती है और उसकी पैदाइश की परम्परा इस तरह चल पड़ती है कि अगणित बुराइयों के टेढ़े-मेढ़े चक्रव्यूह से बाहर निकलना दुष्वार-सा हो जाता है। एक बुराई को छिपाने के लिए न जाने

कितनी और बुराईया का आसरा लिया जाता है। छिपाई गई बुराई हमेशा भयकर परिणाम लेकर ही खुलती है।

अतः सरलता और सच्चाई का सीधा रास्ता ही यह है कि पहले अकेली बुराई को ही रहस्य बनाकर छिपाये रखने की कोशिश न की जाये तथा विनम्र भाव से उस बुराई को प्रमुख, अपने गुरु अथवा अपने वडील के समक्ष क्षमावन्त होकर सबके सामने प्रगट कर दी जाये तो अगली बुराईयो की जड़े ही कट जाती हैं।

अतः कैसा भी क्षेत्र हो, नीति पर बने रहने के लिए सबसे अधिक सरल उपाय यह है कि छिपाने की मनोवृत्ति ही न हो। तभी सत्यपथ पर आत्म-कल्याण साधा जा सकेगा।

विकट समस्या : सरल समाधान



आज साधारणजन के समक्ष बड़ी विकट समस्या है कि उसका जीवन कैसा हो ? किस प्रकार आवश्यक जीवनोपयोगी पदार्थों को सरलता से उपलब्ध कर वह अपने जीवन को शांतिमय, नीतिमय और धर्ममय बना सके ? वस्तुस्थिति यह है कि आज अशांति एवं असंतोष के बादल मंडरा रहे हैं, जिन्होंने जीवन के सुखरूपी सूर्य को ढक लिया है।

तो प्रश्न उठता है कि आखिर सुख क्या है ? इसका उत्तर अति गंभीरता से विचारने का विषय है। सुख का निवास किसी पदार्थ-विशेष व स्थिति-विशेष में नहीं है। वह तो अन्तर की प्रगाढ़ अनुभूति में ही प्राप्त किया जा सकता है। बाह्य पदार्थों के समागम से उपलब्ध होने वाला सुख केवल सुखाभास है तथा वह भी क्षणिक है। लेकिन वर्तमान युग में दुनिया की दोड़ बाह्य पदार्थों में ही सुख खोजने में हो रही है।

किन्तु यह एक नग्न सत्य है कि जब तक जीवन को त्याग की ओर नहीं मोड़ा जायगा, मानव-जीवन में शांति एवं सुख का संचार होना कठिन है।

जिन-जिन व्यक्तियों ने त्याग का मार्ग अपनाया है वे ही जनता के श्रेष्ठ हो सके हैं, महापुरुष बन सके हैं। महावीर को ही ले लीजिये, वे इसलिये विश्वविभूति नहीं बने कि वे राजपुत्र थे विशाल वेभवं व ऐश्वर्य के धनी थे बल्कि इसलिये कि उपलब्ध होने पर भी उन्होंने उस सार विशाल वेभवं को निर्ममत्व रूप से त्याग कर प्राणी-कल्याणार्थ अपना समग्र जीवन

साधना में समर्पित कर दिया। हजारों वर्ष बीत जान पर भी ऐसे महापुरुषों की स्मृतियाँ भुलाई नहीं जा सकती। उनके दिव्य सन्देश जन-हृदय में सदैव गुंजायमान होते रहते हैं, उनमें प्रतिष्ठित हो जाते हैं।

त्याग की भावना और त्याग की प्रवृत्ति अपना दुहरा असर डालती हैं। एक ओर तो इनका असर त्यागकर्ता के निज के जीवन पर पड़ता ही है दूसरी ओर इस वृत्ति का प्रभाव समूची समाज-व्यवस्था पर भी पड़ता है।

व्यक्ति का त्याग समाज में फैलता है, उसके वैभव का विकेन्द्रीकरण होता है, विपमता घटती है और ऐसी स्थिति सामाजिक न्याय एवम् धार्मिक भावना को प्रोत्साहन देती है। समाज में उस त्याग के आधार पर एक नया वातावरण भी फैलता है।

सर्व दुःखों की औषधि



मनुष्य को चाहिए कि वह अपनी आत्म-शक्ति को ही प्रज्वलित करे, अपने-आपको अधिकाधिक शिथिल न बनाता जावे क्योंकि आत्मा ही आत्मा की बन्धु और आत्मा ही आत्मा की शत्रु है अर्थात् अपने उत्थान-पतन का कारण अपनी ही आत्मा है। यह सन्देश आज कितनी प्रेरणा देता हुआ प्रतीत होता है। जहाँ हम आत्म-शक्ति की आलोचना और दृढता पर डट जाते हैं तब हमारे अन्दर एक विशेष प्रकार का तेज उद्भूत होता है और उस तेज के समक्ष अन्याय की बुनियाद पर टिकी हुई दुनिया की कोई शक्ति ठहर नहीं सकती।

अतः शोषण-विरोध के किन्हीं साधनों का आश्रय लेने से पहिले यह सोच लिया जाय कि शोषण का मूल कारण शोषितों की मरी हुई आत्माएँ हैं और जब तक उनमें जीवन नहीं डाला जायगा, शोषण का स्थायी अन्त कदापि नहीं हो सकता। यदि हिसात्मक साधनों या अन्य ऐसे ही हीन व अशुद्ध साधनों से शोषण को समाप्त करने की चेष्टा की गई तो हानि के अतिरिक्त उससे कुछ भी प्राप्त नहीं होगा, क्योंकि यह खतरा भरा रास्ता है और माना कि इसमें एक बार सफलता मिल गई, फिर भी शोषण किसी-न-किसी दूसरे रूप में आकर अपना वसा ही आधिपत्य जमा लेगा।

अभिप्राय यह है कि आज इस भौतिकवादी सडान से ऊपर उठन की नितान्त आवश्यकता है जिसके आधार पर महान विग्रह नवे हुए हैं और यह

समझने की जरूरत है कि हमारी स्वयं की आत्मा प्रकाशमान है और आनन्द का मधुर स्रोत है। बाहरी जो सुख हैं, वे केवल हमारी आत्ममूर्च्छा को ही बढ़ाते हैं और हमें पतन की राह पर ढकेलते हैं। वास्तविक आनन्द तो इन्द्रियो के क्षेत्र से परे रहता है। आनन्द करने वाली तथा विशेष जिज्ञासु होने के कारण ज्ञानप्राप्ति में आनन्द लेने वाली आत्मा है और उसी का आनन्द समय और वस्तु के प्रभाव से रहित है। जब आत्मा इसी आनन्द की शोध में तल्लीन होती है, तभी सच्ची शान्ति का अनुभव कर सकती है।

यदि इसको समझ लें !



ससार में सुख की अविरल धारा प्रवाहित करने के लिए यह ध्रुव मार्ग है कि अगर तुम्हें दुःख नहीं चाहिए तो अपनी ओर से भी किसी को दुःख न दो, किन्तु सुख दो।

इस विचारणा को अगर गम्भीरतापूर्वक समझने की चेष्टा की जाय तो आत्म-स्वरूप के समीप पहुँचा जा सकता है। उस समय ऐसी अनुभूति होगी कि अपने दुःखों के लिए दूसरों को दोष देना व्यर्थ है। अगर हम ही अपनी प्रवृत्तियों को सीमित व प्रवृत्तियों को समयित रखें अर्थात् अपनी ही आत्मा को निकट से समझें व कर्तव्यपथ पर चलावें तो दुःखों की सृष्टि ही नहीं होगी, बल्कि निजत्व का विसर्जन कर देने से स्वर्गिक भावों के साथ अमिट सुख का अनुभव होने लगेगा।

वैसे सामने में यह सिद्धान्त बड़ा सरल प्रतीत होता है कि दुःख न दो, दुःख नहीं होंगे, किन्तु अगर आज के अशांत व हिंसात्रस्त विश्व में व्यक्ति व राष्ट्र सही तौर पर इसे आचरण में लाना प्रारम्भ कर दें तो निश्चय समझिये कि शक्ति एवं सुख के नये वातावरण की सुन्दर रचना की जा सकती है। क्योंकि आज की सामाजिक व राजनीतिक अवस्था का मूल ही यह है कि दूसरों के दुःखों पर कुछ लोगों के सुखों का ससार बसाया जाता है, जिसका आखिरी परिणाम सबके दुःख के सिवाय कुछ नहीं निकलता।

ऐसी ही कुछ स्थिति आज विभिन्न राष्ट्रों के बीच भी बनी हुई दिखाई देती है। जो शक्तिशाली राष्ट्र हैं, वे किसी भी तरह कमजोर राष्ट्रों को अपने कब्जे में करना चाहते हैं।

वर्तमान राष्ट्र अगर दु खवाद के इस रहस्य को समझ जावे और उनके शासक अपनी नीतियाँ सहृदयता व ईमानदारी से बरतने लगे तो कोई कारण नहीं कि युद्धो को न रोका जा सके तथा विश्वशांति की बुनियाद मजबूत न बनाई जा सके।

अनमोल मानव जीवन



यही वह जीवन है, जहा ससार के गतिचक्र मे भटकती हुई आत्मा अपने उत्थान के लिए सघर्ष कर सकती है और विकारो को काट कर चरम विकास को भी प्राप्त कर सकती है। चूँकि विकास का विवेक और प्रयासो की सफलता इस जीवन मे चोटी तक पहुँच सकती है, मानव-जीवन की सबसे बड़ी विशिष्टता है। इसलिए यह दुर्लभ है कि जहा मनुष्य को अपनी प्रगति-दिशा का सकेत मिलता है, अन्तिम विकास तक को पा लेने की शक्ति मिलती है।

मानव-जीवन की भौतिक शक्तियों के पा लेने मे विशेषता नहीं है, पाकर उन्हे निस्पृहभाव से त्याग देने मे उसकी परम विशेषता रही हुई है। दशवैकालिक सूत्र (अध्याय २, गाथा ३) मे कहा है—

जे य कते पिए भोए, लद्धे विपिट्टि कुब्बई।

साहीण चयई भोए, सेदु चाई ति वुच्चई।।

अर्थात् जो सुन्दर भोगोपभोग के पदार्थो को प्राप्त करके भी उन्हें आत्मोन्नति हेतु त्याग देता है, वही सच्चा त्यागी कहलाता है। धनसंग्रह जहा दु ख-क्लेश का मूल है, वहा उसी धन को निस्पृह भाव से त्याग करने मे महान् आत्मिक आनन्द का निवास है। फिर भी इस शाश्वत सिद्धान्त से विमुख होकर जो क्षणिक सुखाभास के दलदल मे अपने-आपको फसा कर मानव-जीवन को पतित बनाता है, वह त्यागी भर्तृहरि के शब्दो मे “तिल की खल को पकाने के लिए अमूल्य रत्नो के पात्र का उपयोग करने वाले, ओक की खेती के लिए कपूर की खेती को नष्ट करने वाले व्यक्ति की तरह” अपने-आपको वज्रमूर्ख ही सिद्ध करता है। इस जीवन मे आत्मोत्थान के सभी सयोग उपलब्ध होने पर भी उनकी ओर ध्यान न देकर धन-लिप्सा व मिथ्या व्यामोहो मे फस जाना अपनी ही आत्मा के साथ भीषण विश्वासघात करना ओर मानव-जीवन की अनुपम विशिष्टता को व्यर्थ ही में खा देना है।

आज का ससार, जो केवल भौतिक पदार्थों की प्राप्ति में ही सुख के अस्तित्व और मानव-जीवन की सफलता मानता है, वह अवश्य ही मिथ्या-भ्रमणा में है और इस तरह मानव-जीवन की यथार्थ महत्ता नष्ट हो रही है। मानव-जीवन और जगत का विशाल धरातल मानव को सच्चे सुख की अनुभूति उसी समय करा सकेंगे, जब धर्म के मर्म को समझ कर जीवन की दिशा विशुद्ध धर्माचरण की ओर मोड़ी जायगी।

समझ लो ! परख लो !!



विवेकशील व्यक्ति सुख और दुःख दोनों में तटस्थ वृत्ति रखते हैं। वे जानते हैं कि शुभ कर्मों के उदय से सुख और अशुभ कर्मों के उदय से दुःख प्राप्त होता है तथा कर्म-बन्धन का कारण उसकी ही निज की आत्मा है, अतः निज के किये हुए कर्मों का फल शांत भाव से ही सहन करना चाहिए। यह विचारणा ही मनुष्य के जीवन को सतुलित बनाये रख सकती है अन्यथा जीवन अत्यंत ही विशृंखल व विषम अवस्था वाला हो जाएगा।

सुख और दुःख का अनुभव विशेष रूप से मनुष्य के हृदय-निर्माण पर निर्भर करता है। दुःख में मनुष्य यदि सही रूप में सोचे तो विशेष ज्ञान प्राप्त कर लेता है। किसी कवि ने कहा भी है—

दुःख है ज्ञान की खान मानव।

शांत बुद्धि और दृढ़ भावना के आधार पर दुःख से नई-नई शिक्षाएँ मिलती हैं और यहाँ तक कि वे शिक्षाएँ इतनी अमिट रूप से अंकित हो जाती हैं कि भावी-जीवन के विकास-हित वे वरदान-रूप सिद्ध होती हैं। अधिकांशतः सुख और दुःख की अनुभूतियाँ चित्त के विशिष्ट मनोभावों के कारण ही होती हैं। एक ही स्थिति व वस्तु में सुख व दुःख का अनुभव किया जा सकता है। यह तो अनुभव करने वाले पर निर्भर है कि वह चित्त को किस प्रकार से सतुलित रखता है ?

इस सिलसिले में आधारभूत सिद्धान्त यह है कि सुख और दुःख की काल्पनिक अनुभूति के परे ही आत्मानन्द का निवास है एवं जब आत्मानन्द का संचार होता है तभी पूर्ण स्वतन्त्रता की मजिल का चमकता हुआ सिरा दिखाई देता है।

वधुओ ! इसी प्रकाश को पाने के लिए हमें सुख और दुःख के वास्तविक रहस्य को समझ कर अपने जीवनपथ का निर्माण करना चाहिए।

भले ही देर हो, किन्तु.....



झूठ सदा डरने वाला होता है, क्योंकि रहस्य खुल जाने के भय की तलवार हमेशा उसके सिर पर लटका करती है। झूठ की हमेशा रक्षा करते रहने के लिए मनुष्य कुटिलता का सहारा लेता है और उसके सहारे से वह धोखेबाजी और विश्वासघात में सफल बनता देखा जा सकता है।

परन्तु इस सारी परिस्थिति के साथ यह नग्न सत्य भी मजबूती से जुड़ा हुआ है कि असत्य-अधर्म का भड़ा फूटता है। लाख तौर-तरीको से छिपाई हुई बात भी एक दिन बिना प्रगट हुए नहीं रहती दिखाई देती है। यह अवश्य है कि इस कुटिलता में जो कुशल हुआ तो उस छिपावट की मियाद भले ही बढ़ जाती है लेकिन मियाद तो मियाद ही ठहरी, एक दिन तो खत्म हो जाने वाली है।

इस स्पष्टीकरण के पश्चात भी कोई यह शका व्यक्त कर सकता है कि माना बुराई छिपती नहीं और आखिरकार प्रकट होकर ही रहती है किन्तु प्रत्यक्ष में तो इस दुनिया में सच्चे आदमी को हर जगह निराश होकर ठोकरे खानी पड़ती हैं।

ऐसी शका करने वालों की कठिनाई को समझा जा सकता है। क्योंकि आज विपरीत वृत्तियों की बाढ़ वर्तमान जागतिक वातावरण में कुछ ऐसी आई है कि झूठे और अवसरवादी बिना कुछ किये अच्छे लाभ (भौतिक) उठा लेते हैं और सच्चे एवं सेवाभावी व्यक्ति कुटिल प्रपंचों में फंसा दिये जाकर दुखी बना दिये जाते हैं। परन्तु इस स्थिति के होते हुए भी यह तथ्य हृदय में दृढ़तापूर्वक बिठा दिया जाना चाहिये कि सत्य वह ज्योति है जो कभी भी, किसी के द्वारा किसी भी दशा में, किन्हीं भी उपायों से बुझाई नहीं जा सकती। ससार उस प्रकाश के समक्ष नतमस्तक होता हुआ हर युग में देखा गया है।

शांति का निवासस्थान



शांति जीवन-विकास के लिए एक प्रमुख आवश्यकता है और जब तक किसी भी प्रकार से हम हमारे हृदय व मस्तिष्क में शांति के संचार का प्रयास नहीं करेंगे, आपत्तियों के तूफान में पड़कर कभी हम आत्मोन्नति की

1
 ओर ध्यान दे ही नहीं सकेंगे। सच्ची शान्ति के लिए विकृत मनोविकारों का आवरण हटाना होगा, राग-द्वेष, मोह-माया, तृष्णा-स्वार्थ आदि रागात्मक वृत्तियों का त्याग करके हृदय को अधिकाधिक उदार व विशाल बनाना होगा। जो भी महापुरुष शांति की परम स्थिति को पहुँचे हैं उनके स्पष्ट अनुभव हैं कि ज्यों-ज्यों मनुष्य निजी स्वार्थों को भूलकर परहित में अपने स्वार्थों को विसर्जित करता चला जाता है, त्यों-त्यों वह शांति की मजिल के समीप पहुँचता है। इसके साथ ही, अपने ही स्वार्थ में निरत रहने पर जीवनाकाश को अशांति के बादल ही घेरे रहते हैं। इस रहस्य में आत्मा की मूल प्रवृत्ति का प्रदर्शन हमें मिलता है। आत्मा का स्वभाव ऊर्ध्वगामी है और इसलिए ऐसे कार्य संपादित करने में उसे आनन्द व शांति की प्राप्ति होती है, जो उसके नीचे गिराये रहने वाले भार को हटका करते हैं। अपने दृष्टिकोण से दूसरों के लिए सोचना— यह सकृचित्त मनोवृत्ति आत्मा को पतन की राह पर नीचे ढकेलने वाली होती है। चाहे इस दृष्टिकोण में प्रत्यक्ष सुख दिखाई देता हो सकता है, किन्तु वह केवल सुखाभास होगा। दूसरों के दृष्टिकोण से अपने को भी सोचना— यह हृदय की विशालता का लक्षण है और चूँकि इसमें किसी भी प्रकार की विकृति की छाप नहीं होती, आत्मा को आन्तरिक सुख व स्थायी शांति प्रदान करती है।

इस प्रकार हम देखते हैं कि आन्तरिक स्थायी शांति का निवास स्वार्थ-त्याग तथा आत्म-बलिदान में ही रहा हुआ है।

अनिवार्य आवश्यकता



धर्म की दिशा में आगे बढ़ने का सबसे पहला और सबसे ऊँचा साधन है कि अन्तःकरण को निर्मल एवं शुद्ध बनाकर धर्म के लिये समुचित धरातल का निर्माण किया जाय। धर्म की दिशा को समझकर उसके अनुकूल धरातल का निर्माण नहीं करना और धर्मारोधना का प्रयास करना अयोग्यता का सबूत देना है। धर्म की दिशा में आगे बढ़ने से पूर्व यह सोचा जाना परम आवश्यक है कि मैं इस दिशा में बढ़ने की भावना रखता हूँ या नहीं।

अन्तःकरण की शुद्धि के लिये मनुष्य को अपने अन्तःस्तर में झाँकना होगा, अपनी आलोचना स्वयं करनी होगी और देखना होगा कि वह अपने विकारों को किस प्रकार नष्ट करके पवित्रता के स्वरूप को पहचान पायगा ? उसे परखना होगा कि उसने धर्म के आह्वान के लिये योग्य भूमिका की रचना

कर ली है। इस हेतु उसे अपने हृदय की विशुद्धता के विविध उपायो पर दृष्टिपात करना होगा।

धर्म के धरातल का निर्माण अन्तःकरण की शुद्धि पर आधारित होना चाहिये जिसके साधन हैं—आत्मलाघवता, विनम्रता, निष्कामवृत्ति आदि। जब तक मनुष्य अपने भीतर सहज विनम्रता व लाघवता का अनुभव नहीं करता, वह स्पष्ट रूप से तब तक अपने दोषों को नहीं पहचान सकता है, आत्म-प्रवचना उसे भुलावा देती रहेगी। धर्म का मूल स्वरूप हमारे विशुद्ध मूल स्वभाव की मार्मिकता को पाने के लिये दोषरहित हृदय में निष्काम वृत्ति से प्रवेश होना चाहिए। कामनाओं से मुख मोड़ना ही एक तरह से विषमय सासारिकता को छोड़ना है और आत्मोत्थान के मार्ग पर आगे बढ़ना है।

इस दृष्टिबिन्दु से जब वर्तमान समाज की परिस्थितियों का अध्ययन किया जाता है तो ऐसा प्रतीत होता है कि आज के धार्मिक व पुण्य कृत्यों में अधिकतर कीर्तिलिप्सा की दुर्गन्ध है। अपना नाम कमाने के लिए लोग लाखों की संपत्ति भी दे देगे, चाहे उसका सदुपयोग हो अथवा नहीं। किन्तु जहां सच्ची आवश्यकता है, पर नाम कमाने का सुअवसर नहीं, तो कम ही उदाहरण सामने आते हैं।

नवीनता के अनुगामियों से



वास्तविक कल्याणमार्ग की ओर आगे बढ़ने से ही जीवन में नवीनता का उद्भव हो सकता है, क्योंकि जागतिक विकृतियों में फसकर आत्मा अत्यधिक जीर्ण—सी बन गई है। उसमें नवीनता लाने के लिये शास्त्रीय, सनातन व सत्यरूपी जीवनीषधि की आवश्यकता है। इस अवसर को हाथ से न जाने दे। तो क्या आप इस चेतावनी से सचेत होकर आगे बढ़ने के लिये तैयार हैं ? सासारिकता में निरंतर डोलते हुए चंचलचित्त को नियंत्रित करके विकास के लक्ष्य की ओर स्थिर करने के लिये क्या उद्यत हैं ? क्योंकि आपकी इस प्रकार की तैयारी ही नवीनता की तरफ गति करने का लक्षण होगी।

प्रचलित परिपाटियों में इधर—उधर से जो विकार आ जाते हैं उनको हटाने और चेतना जागृत करने के लिये मूल स्थिति के रक्षणपूर्वक जो भी विवेकसहित परिवर्तन लाये जाते हैं उन्हें भी नवीनता की सज़ा दी जा सकती है। इन अर्थों में नवीनता का यह अभिप्राय होना चाहिये कि जो

परिवर्तन और एकरूपता को सतुलित रखती हुई मनुष्य की सही जिज्ञासावृत्ति को सतुष्ट करती है और उसे सत्यलक्ष्य की ओर प्रवृत्त होने में जागृत रखती है। ऐसी सच्ची नवीनता है और उसके अनुगामी जीवन के सही प्रगतिनार्ग को निष्कटक बनाते हैं।

यदि मनुष्य ने हृदय के अपवित्र विचारों को नहीं छोड़ा अपने आपको स्थिर—चित्त बनाकर जीवन के महत्त्व को नहीं समझा और सही कर्तव्याकर्तव्य का भी भान नहीं रखा तो उसके लिये केवल भौतिकवादी नवीनता निस्सार ही सिद्ध होगी।

नवीनता के अनुगामियों में जीवन—विकास की ऐसी एकनिष्ठा होनी चाहिये कि ससार के कोई भी प्रलोभन उनके लिये अग्राह्य हो।

अतः इस अवसर पर निष्कर्ष रूप में यही कहना चाहता हूँ कि आप सच्चे त्यागमय जीवन की जागृति करें ताकि जीवन को सच्चे अर्थों में सफल बना सकें। व्यावहारिक जीवन और आध्यात्मिक जीवन, दोनों का सम्यक् सन्तुलन और सही अर्थों में समन्वय जीवन में स्थापित कर आत्मीय सर्वांगीण विकास कर सकें। आध्यात्मिक जीवन की आधारशिला शुद्ध व्यावहारिक जीवन पर टिकी हुई है—‘जे कम्मे सूरा ते धम्मे सूरा’। अतः व्यावहारिक जीवन में भी सत्य-नवीनता फूंकना उतना ही आवश्यक है।

आत्मदर्शन का साधन



देह और आत्मा का अभेद समझने की मूढदृष्टि जब तक विद्यमान रहती है तब तक बहिरात्म दशा बनी रहती है। यह घोर अज्ञान का परिणाम है। सर्वप्रथम आत्मा के पृथक् अस्तित्व को समझना आवश्यक है। अन्तरात्मा बनने के लिये आपको मानना चाहिये कि देह अलग है और मैं अलग हूँ। देह के नाश में मेरा नाश नहीं है। देह की दुर्बलता मेरी दुर्बलता नहीं है। देह पुद्गलों का परिणमन है और इस कारण क्षण—क्षण में परिवर्तनशील है, नाशवान है। मैं अविनाशी हूँ, अनन्त हूँ, अक्षय हूँ, अनन्त आनन्द और चैतन्य का आगार हूँ।

अन्तरात्म दशा प्राप्त होने पर जीव के विचार और व्यवहार में बड़ा अन्तर आ जाता है। यह नाशशील दुःख के बीज और आत्मा को मलिन बनाने वाले सासारिक सुख की अभिलाषा नहीं करता, उसमें आसक्त नहीं होता। अन्तरात्मा-जीव का विवेक जब परिमक्व होता है तो सासारिक सुख से

अरुचि हो जाती है। तब आत्मा अपने ही स्वरूप में रमण करने लगती है। दिव्यज्ञान की प्राप्ति हो जाती है और दिव्यशक्ति प्रकट होने पर जो आनन्द मिलता है, वही ज्ञानानन्द है। इस ज्ञानानन्द में मग्न रहने वाली आत्मा समस्त उपाधियों से विमुख हो जाती है।

उस अवस्था को इन शब्दों में व्यक्त कर सकते हैं— वह परम आत्मा अनन्त सुख से सपन्न, ज्ञानरूपी अमृत का स्रोत, अनन्तशक्ति से समन्वित है, उसमें किसी प्रकार का विकार नहीं है, उसके लिये किसी आधार की आवश्यकता नहीं है, वह समस्त पर-पदार्थों के ससर्ग से रहित है और विशुद्ध चैतन्य स्वरूपी है।

आत्मा का समर्पण करने से आत्मा की उपलब्धि होती है, उसका स्वरूप अधिकाधिक निर्मल रूप से समझ में आने लगता है।

नवीनता और प्राचीनता का भाष्य



प्रचलित परिपाटियों में इधर-उधर से जो विकार आ जाते हैं, उनके हटाने और चेतना जागृत करने के लिए मूल स्थिति के रक्षणपूर्वक जो भी विवेकसहित परिवर्तन लाये जाते हैं, उन्हें भी नवीनता की सजा दी जा सकती है। इन अर्थों में नवीनता का यह अभिप्राय होना चाहिए कि जो परिवर्तन और एकरूपता को सतुलित रखती हुई मनुष्य की सही जिज्ञासावृत्ति को सतुष्ट करती है और उसे सत्य लक्ष्य की ओर प्रवृत्त होने में जागृत रखती है, उसके अनुगामी जीवन के सही प्रगतिमार्ग को निष्कटक बनाते हैं।

जो नियमोपनियम सिद्धान्त को पुष्ट बनाने वाले हो, शुद्धसयमी जीवन की उपयोगिता के लिए समाज व व्यक्ति में जीवन का सन्देश फूकने वाले हो, उन्हें बहुत वर्षों के बने हुए होने पर भी नवीन ही समझना चाहिए। किन्तु विवेक एव आत्म-ज्योति को भुलाने वाले नवीनता के नाम पर विकारी भाव व स्वार्थ के पोषक, नैतिक भावहीन सुन्दर शब्दों में नवीन बने हुए कितने भी नियमोपनियम हो, वे प्राचीन शब्द से कहे जाने चाहिए। इन शब्दों में समय का मापदण्ड ठीक नहीं हो सकता, किन्तु सयमी जीवन की उपयोगिता का मुख्य महत्त्व होता है।

इस नवीनता की स्फुरणा सर्वप्रथम व्यक्ति को निज के जीवन के लिए ग्रहण करनी चाहिए और नवीनता के अनुभूत रहस्य को दूसरों पर प्रगट करना चाहिए तभी नवीनता का पूर्ण प्रभाव व्यापक रूप से प्रसारित हो सकता है। □□

